

ТОМСКІЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

Редакція въ зданіи
Духовной Семинаріи.

№ 8—9

Цѣна на годъ
ШЕСТЬ рублей.

годъ 15 Апрѣля—1 Мая 1911 г. XXXII

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ.

ВЫСОЧАЙШІЙ РЕСКРИПТЪ.

Преосвященный Архіепископъ Томскій Макарій.

Доблестное служеніе Ваше Святой Христовой Церкви, совершаемое свыше пятидесяти лѣтъ непрерывно въ одной и той же Томской епархіи, ознаменовано неослабными трудами по просвѣщенію свѣтомъ Христова ученія инородцевъ Алтая и по переводу на ихъ языкъ священныхъ и богослужебныхъ книгъ и всегда сопровождалось проповѣданіемъ Слова Божія и неусыпными заботами и попеченіемъ о духовномъ преуспѣяніи Вашей паствы.

Нынѣ, въ виду исполнившагося пятидесятилѣтія служенія Вашего въ священномъ санѣ, желая явить Вамъ особый знакъ МОНАРШАГО благоволенія, Я ВСЕМИЛОСТИВѢЙШЕ жалуя Вамъ препровождаемые при семъ знаки ИМПЕРАТОРСКАГО ордена СВЯТАГО БЛАГОВѢРНАГО ВЕЛИКАГО КНЯЗЯ АЛЕКСАНДРА НЕВСКАГО СЪ БРИЛЛАНТОВЫМИ УКРАШЕНІЯМИ.

Поручая Себя молитвамъ Вашимъ, пребываю къ Вамъ неизмѣнно благосклонный.

На подлинномъ Собственною ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА рукою написано:

Въ Царскомъ Селѣ.
1 апрѣля 1911 г.

„НИКОЛАЙ“.

Извѣстіе.

Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Макарій, Архіепископъ Томскій и Алтайскій, 19 апрѣля изволилъ выбыть изъ г. Томска для обозрѣнія церквей Алтайской миссіи.

Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

Утвержденія, назначенія, перемѣщенія и увольненія.

Согласно избранія духовенства благочинія № 14, журнальнымъ опредѣленіемъ Консисторіи отъ 15 марта 1911 года, священникъ церкви села Осановскаго Алексѣй Чевалковъ утвержденъ въ должности члена благочинническаго Совѣта, и священникъ церкви с. Терентьевскаго Василій Дьяконовъ кандидатомъ по немъ.

Священникъ с. Наумовскаго Іоаннъ Мальцевъ и сверхштатный Протоіерей с. Тутальскаго Василій Ушаковъ, согласно избранія духовенства бл. № 2, журнальнымъ опредѣленіемъ Консисторіи, отъ 28 февраля—18 марта 1911 года, утверждены въ должности духовниковъ благочинія — 1 й для причтовъ с. Спасскаго, Пѣтуховскаго, Протопоповскаго, Таловскаго, Наумовскаго, Козминскаго и Петропавловскаго и 2-й для причтовъ с. Калтайскаго, Ярскаго, Зеледѣевскаго, Сосновскаго Острога, Кулаковскаго, Проскоковскаго, Пачинскаго и Полонинскаго.

Согласно избранія доховенства благочинія № 7, журнальнымъ опредѣленіемъ Консисторіи, отъ 26 марта 1911 года, священники села Гутовскаго Николай Виссоновъ и с. Усть-Сосновскаго Александръ Димитріевъ

утверждены въ должности членовъ благочинническаго Совѣта, священникъ с. Лебедевскаго Николай Перовъ— въ должности депутата на Епархіальный съѣздъ и священникъ с. Елтышева Александръ Шереметинскій кандидатомъ къ нему.

Священники с. Ярскаго Сергій Шавровъ, с. Познинскаго Николай Дьяконовъ, с. Сосновскаго острога Сергій Ващинскій и с. Зеледѣвскаго Гавриль Лебедевъ, согласно избранія духовенства благочинія № 2, журнальнымъ опредѣленіемъ Консисторіи, отъ 28 февраля—18 марта 1911 года, утверждены въ должностяхъ первые два—членовъ благочинническаго Совѣта, вторые кандидатами по нимъ.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 29 марта 1911 года за № 1354, Протоіерей Василій Ушаковъ назначенъ на штатное мѣсто священника къ Николаевской церкви села Тутальскаго, благочинія № 2.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 17 января 1911 года за № 177, священникъ Вонифатій Барцевичъ назначенъ на священническое мѣсто къ ц. с. Пѣтуховскаго, бл. № 37.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 6-го апрѣля 1911 года за № 1414, принятый на службу въ Томскую епархію діаконъ Самарской епархіи Іаковъ Жуковъ назначенъ на діаконское мѣсто къ ц. с. Корачинскаго, 22-го благочинническаго округа.

Журнальнымъ опредѣленіемъ Консисторіи, утвержденнымъ Его Высокопреосвященствомъ, Высокопреосвященнѣйшимъ Архіепископомъ Макаріемъ, отъ 22 марта 1911 года за № 1213, заштатный діаконъ Георгій Ляпуновъ, согласно прошенію, опредѣленъ на діаконское мѣсто къ ц. с. Тисульскаго, бл. № 11.

Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ

Епископомъ Мелетіемъ, 6 марта 1911 года, рукоположенъ въ санъ діакона къ церкви с. Колыонскаго, благочинія № 10, псаломщикъ сей церкви Порфирій Веселовъ.

Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Епископомъ Мелетіемъ, 26 февраля 1911 года, рукоположенъ въ санъ діакона къ церкви с. Ново-Крестьянскаго, благочинія № 38, псаломщикъ той-же церкви Викторъ Козловъ, съ оставленіемъ на занимаемомъ мѣстѣ.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Мелетія, отъ 28 марта 1911 года за № 807, учитель Касмалинской церковно-приходской школы, Константинъ Кончицъ опредѣленъ и. д. псаломщика къ Богородице-Казанской церкви г. Ново-Николаевска, съ 15 мая сего года.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Епископа Мелетія, отъ 20 мая 1911 года за № 1225, и. д. псаломщика ц. с. Шелаболихинской Заимки, бл. № 38, Василій Вахрушевъ утверждень въ занимаемой имъ дслжности, съ принятіемъ въ духовное званіе.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Епископа Мелетія, отъ 21 марта 1911 года за № 776, сынъ протодіакона Аѳанасій Малининъ опредѣленъ и. д. псаломщика къ ц. с. Колыванскаго, благ. № 20.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 29 марта 1911 года за № 1286, священникъ ц. с. Сорокамышинки, бл. № 41, Сергій Способинъ и ц. с. Крохалевскаго, бл. № 39, Николай Целебровскій перемѣщены одинъ на мѣсто другого.

По журнальному опредѣленію Томскаго Епархіальнаго Начальства, отъ 22 февраля—10 марта с. г., священникъ села Борисовскаго, бл. № 18, Архипъ

Зяблицкій переведень на второе священническое мѣсто въ село Корниловское, бл. № 35.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 17 марта 1911 года за № 1054, священники благочинія № 16 ц. с. Верхъ-Чиковскаго Арсеній Двиняниновъ и ц. с. Козихинскаго Александръ Владиміровъ перемѣщены одинъ на мѣсто другого.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 17 марта 1911 года за № 1046, священникъ ц. с. Колыванскаго, бл. № 20, Андрей Богдановичъ перемѣщенъ на священническое мѣсто къ ц. с. Урлаповскаго бл. № 38.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 24 марта 1911 года за № 1246, священникъ на діаконской вакансіи при ц. с. Спасскаго, благ. № 33, Тимоѳей Свинцовъ перемѣщенъ на священническое мѣсто къ ц. с. Мало-Архангельскаго, бл. № 34.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 26 марта 1911 года за № 1261, состоящій на діаконской вакансіи при ц. с. Бердскаго священникъ Александръ Космаковъ перемѣщенъ на священническое мѣсто къ ц. с. Тальминскаго, бл. № 44.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 26 марта 1911 года за № 1242, діаконъ ц. с. Осиповыхъ-Колокъ, бл. № 25, Алексѣй Егоровъ перемѣщенъ на псаломщическое мѣсто къ ц. с. Кочковскаго, бл. № 29.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 31 марта 1911 года за № 1369, діаконъ ц. с. Шипицынскаго, бл. № 34, Стефанъ Человѣчковъ, согласно прошенію, перемѣщенъ на діаконское же мѣсто къ ц. с. Спасскаго, бл. № 33.

Предложеніемъ Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 30 марта 1911 года за № 1272, псаломщикъ ц. с. Семеновъ Красиловскаго, бл. № 15, Алексѣй Полидоровъ, для пользы службы, перемѣщенъ на такую же должность къ ц. с. Березовскаго, бл. № 14.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Епископа Мелетія, отъ 21 марта 1911 года за № 779, псаломщикъ ц. с. Тальменскаго, бл. № 35, Александръ Ковалевъ перемѣщенъ на такую же должность къ градо-Бійской Космо-Даміанской тюремной церкви.

По журналу Консисторіи, утв. Его Высокопреосвященствомъ, Высокопреосвященнѣйшимъ Архіепископомъ Макаріемъ, отъ 9 марта с. г. за № 896, псаломщикъ села Судженки Павелъ Смѣловскій перемѣщенъ къ ц. с. Обояновскаго.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Епископа Мелетія, отъ 28 марта 1911 года за № 826, и. д. псаломщиковъ: ц. с. Бѣловскаго, бл. № 31, Константинъ Козловъ и ц. с. Вылковскаго, бл. № 33, Романъ Парамоновъ перемѣщены одинъ на мѣсто другого.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Епископа Мелетія, отъ 30 марта 1911 года за № 836, и. д. псаломщика ц. с. Урско-Бедаревскаго, бл. № 13, Леонидъ Троицкій перемѣщенъ на такую же должность къ ц. с. Родинскаго, бл. № 37.

Резолюціею Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Епископа Мелетія, отъ 28 марта 1911 года за № 827, церковникъ ц. с. Тундинскаго, бл. № 11, Василій Болдыревъ перемѣщенъ на такую же должность къ ц. с. Подломскаго, бл. № 3.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 29

марта 1911 года за № 1298, священникъ Александръ Чулковъ, согласно прошенія, уволенъ за штатъ.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 15 марта с. г. за № 990, священникъ с. Деминскаго, бл. № 29, Іоаннъ Козьминъ уволенъ за штатъ.

По журналу Консисторіи, утвержденному Его Высокопреосвященствомъ, Высокопреосвященнѣйшимъ Архіепископомъ Макаріемъ, отъ 16 марта с. г. за № 1010, и. д. псаломщика села Томиловскаго Николай Тимоѣевъ отстраненъ отъ занимаемаго имъ мѣста.

Резолюціею Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія, отъ 20 марта 1911 года за № 1123, и. д. псаломщика ц. с. Кетнаго, бл. № 6, Давидъ Боровикъ уволенъ отъ занимаемой имъ должности.

По журналу Консисторіи, утвержденному Его Высокопреосвященствомъ, Высокопреосвященнѣйшимъ Архіепископомъ Макаріемъ, 9 марта с. г. за № 889, церковникъ села Лотошанскаго, бл. № 42, Василій Новикъ отстраненъ отъ занимаемой имъ должности.

СПИСОКЪ

священно-служителей Томской епархіи, кои награждены Его Высокопреосвященствомъ ко дню Св. Пасхи 1911 года.

НАБЕДРЕННИКОМЪ:

1. Ващанскій Сергій, священ. Сосновскаго Острога, бл. 2.
2. Авдаковъ Дмитрій, священникъ с. Ишимскаго, бл. 3.
3. Крыловъ Іоаннъ, священникъ с. Нагорнаго Иштана.
4. Діевъ Павелъ, священникъ с. Валеріановскаго, бл. 9.
5. Васильченко Иннокентій, священникъ с. Мало-Пичугинскаго, бл. 12.
6. Пантелѣевъ Василій, священ. с. Междугорнаго, бл. 13.
7. Лукинъ Владиміръ, священ. с. Мартыновскаго, бл. 15.
8. Красногорскій Георгій, священ. с. Копыловскаго, бл. 18.
9. Доброхотовъ Іоаннъ, священ. с. Прыганскаго, бл. 19.

10. Лепехинъ Александръ, священ. с. Шиловскаго, бл. 20.
11. Шаринъ Іоаннъ, священникъ с. Барнаульскаго, бл. 20.
12. Софроновъ Павелъ, священникъ с. Павловскаго, бл. 20.
13. Никольскій Михаилъ, священникъ с. Мохнаты-Лугъ, бл. 21.
14. Румянцевъ Михаилъ, священ. с. Киселевскаго, бл. 23.
15. Рябцевъ Константинъ, священ. с. Моршанскаго, бл. 23.
16. Пушкаревъ Іоаннъ, священ. с. Георгіевскаго, бл. 26.
17. Вороновъ Евгений, священникъ с. Косихинскаго, бл. 28.
18. Мраморновъ Александръ, священникъ с. Лосихинскаго, бл. 28.
19. Пенскій Георгій, священникъ с. В.-Ануйскаго, бл. 29.
20. Ливановъ Андрей, священникъ ст. Чарышской, бл. 40.
21. Климовъ Николай, священникъ с. Ново-Георгіевскаго, бл. 30.
22. Троицкій Петръ, священникъ с. Новенскаго, бл. 30.
23. Пасшакъ Антоній, священникъ с. Чингизскаго, бл. 30.
24. Сребрянскій Георгій, священникъ Александро-Невской ц. г. Бійска.
25. Россовъ Іоаннъ, священникъ Александро-Невской ц. г. Ново-Николаевска.

СКУФЬЕЮ:

1. Поповъ Василій, священникъ с. Пачинскаго, бл. 2.
2. Соловьевъ Евѳимій, священникъ с. Чилинскаго, бл. 4.
3. Дьяконовъ Иннокентій, священ. с. Нелюбинскаго, бл. 4.
4. Пономаревъ Василій, священникъ с. Кетскаго, бл. 6.
5. Логуновъ Василій, священ. с. Кунчурукскаго, бл. 7.
6. Шабановъ Михаилъ, священникъ с. Каменскаго, бл. 8.
7. Поповъ Маркъ, священникъ с. Томиловскаго, бл. 8.
8. Кожевниковъ Михаилъ, священникъ с. Святославскаго, бл. 10.
9. Соколовъ Іоаннъ, священникъ с. Аило - Атымаковскаго, бл. 13.
10. Оттыгашевъ Іоаннъ, священ. с. Березовскаго, бл. 14.
11. Яхонтовъ Александръ, священ. с. Павловскаго, бл. 20.
12. Смѣльскій Андрей, священ. с. Калистратовскаго, бл. 20.
13. Бѣлозерскій Іоаннъ, священ. с. Ребрихинскаго, бл. 20.
14. Поспѣловъ Георгій, священникъ с. Бѣловскаго, бл. 20.
15. Аргентовъ Павелъ, священникъ с. Ново-Карапузовскаго, бл. 22.
16. Смирновъ Дмитрій, священникъ с. Смоленскаго, бл. 25.
17. Бѣльскій Николай, священ. с. Марушкинскаго, бл. 28.

18. Лавровъ Александръ, священ. с. Зеркальскаго, бл. 38
 19. Вяткинъ Михаилъ, священникъ с. Озерно-Кузнецовскаго, бл. 30.
 20. Добросердовъ I., священникъ с. Медвѣдскаго, бл. 44.
 21. Митропольскій С., священникъ церк. при Бійскомъ город. училищѣ.
 22. Безсоновъ Михаилъ, священникъ Александро-Невской ц. г. Ново-Николаевска.
 23. Соколовъ Константинъ, священникъ бл. 2 Миссіонерскихъ церквей.
-

Награды.

Священнику Вознесенской церкви села Шипуновскаго, благочинія № 43, Василию Стукову за особенную заботливость о благолѣпіи мѣстнаго храма, слѣдствіемъ каковой было устройство благолѣпнаго иконостаса, о чемъ засвидѣтельствовано о. Благочиннымъ, Его Высокопреосвященствомъ объявлено архипастырское благословленіе, со внесеніемъ въ послужной списокъ.

Церковнымъ старостамъ Іоанно Предтеченской церкви села Криводановскаго, благ. № 39, крестьянину Андрею Софронову и Михаило-Архангельской церкви села Усть Каменнаго Истока, благ. № 31, крестьянину Θεодору Андрееву Дробышеву за полезную службу церкви Божіей преподано Архипастырское благословеніе Его Высокопреосвященства, съ призываніемъ на нихъ Божія благословенія.

Отъ Томской Духовной Консисторіи.

I. Предложеніемъ Его Высокопреосвященства, отъ 15 апрѣля 1911 года, за № 13, на время отсутствія Его для обозрѣнія церквей Алтайской миссіи, разсмотрѣніе текущихъ дѣлъ, исключая дѣлъ о перемѣщеніяхъ и назначеніяхъ на священническія мѣста, и утвержденіе журналовъ и протоколовъ поручено второму Викарію, Преосвященному Мелетію, Епископу Барнаульскому.

29 Марта 1911. Неволинъ,
Архіепископъ Макарій,

II. Журналъ

Томской Духовной Консисторіи 1911 года.

Марта 28 дня, понедѣльн., въ Собраніе Консисторіи прибыли члены: Каѳедральный Протоіерей Петръ Мстиславскій, Протоіереи: Александръ Завадовскій, Іоаннъ Юрьевъ, Андрей Горизонтовъ и сверхштатные члены священники: Θεодоръ Смиренскій и Павелъ Комаровъ.

СЛУШАЛИ: Словесный докладъ Секретаря Томской Духовной Консисторіи о нижеслѣдующемъ: Циркулярнымъ отношеніемъ, отъ 8 Іюля 1909-го года за № 5879, Канцелярія Оберъ-Прокурора вмѣнила Секретарямъ Духовныхъ Консисторій въ обязанность представлять цифровыя свѣдѣнія, необходимыя для составленія Г. Оберъ-Прокуроромъ Всеподданныйшаго отчета не къ 1-му ч. Августа мѣсяца, какъ было ранѣе, а къ 1-му числу Апрѣля мѣсяца cadaго года. О семъ же было предписано Св. Синодомъ и Епархіальнымъ Преосвященнымъ указомъ, отъ 12-го Іюня 1909-го года за № 12.

Въ виду сего, Томская Консисторія циркулярнымъ указомъ, отъ 5-го Сентября 1909-го года за № 22, предписала Благочиннымъ представлять необходимыя свѣдѣнія къ отчету Оберъ-Прокурора къ 1-му Февраля cadaго года, имѣя въ виду въ теченіе Февраля

и Марта мѣсяцевъ провѣрить эти свѣдѣнія, съ тѣмъ, чтобы къ 1-му Апрѣля, составивъ общую по епархіи вѣдомость, представить Г. Оберъ-Прокурору.

Не смотря на упомянутый циркулярный указъ Консistorіи, нѣкоторые благочинные халатно относятся къ порученному имъ дѣлу и столь важныя свѣдѣнія представляютъ не провѣривъ на мѣстѣ, не составивъ общей по благочинію вѣдомости, а если и составляютъ такую, то не обозначаютъ въ ней церковей и противъ нихъ необходимыхъ цифровыхъ данныхъ, почему итогъ часто не соотвѣтствуетъ дѣйствительности. Нѣкоторые же Благочинные представляютъ свѣдѣнія съ значительнымъ запозданіемъ, такъ, напр. въ настоящемъ году до сихъ поръ, не смотря на двукратное подтвержденіе, не представили свѣдѣній по формѣ № 1 и 2 слѣдующіе благочинные: Градо-Барнаульскихъ домовыхъ и безприходныхъ церковей, № 29 и 36. Отъ благочинныхъ №№ 7, 22, 23, 28, 34, 35, 37 и железнодорожныхъ церковей свѣдѣнія представлены не полныя, почему не представляется возможнымъ приступить къ ихъ повѣркѣ и составленію общихъ по этимъ благочиніямъ вѣдомостей.

Благочинные № № 29, 30, 36 и 38 не представили вѣдомостей по формамъ „о церквахъ и бѣломъ духовенствѣ“ и „къ отчету Оберъ-Прокурора“.

СПРАВКА: На докладъ Консistorіи, отъ 30-го Октября 1910-го года за № 27075, при коемъ представлялись Его Высокопреосвященству вѣдомости нерѣшеннымъ дѣламъ 8-го Ноября 1910 г. за № 4262, Его Высокопреосвященствомъ положена, между прочимъ, таковая резолюція: „Озаботиться рѣшеніемъ незаконченныхъ дѣлъ, сколько это зависитъ отъ Консistorіи. Тѣхъ благочинныхъ и членовъ причтовъ, которые не исполняютъ предписаній Епархіальнаго начальства, послѣ двухъ подтвержденій, подвергать штрафу“.

ПРИКАЗАЛИ: Такъ какъ неисправными Благо-

чинными оказываются преимущественно вновь назначенные, видимо по своей неопытности, то не подвергая пока их особому штрафу, послать (и посланы) имъ, въ ихъ счетъ, телеграммы: о немедленномъ представленіи недоставленныхъ ими свѣдѣній; каковой расходъ и пусть будетъ на первый разъ имъ штрафомъ.

Подлинный надлежаще подписанъ Марта 29-го дня 1911-го года.

III. Томская Духовная Консисторія, помѣщая къ свѣдѣнію духовенства Томской епархіи ниженапечатанное въ копіи письмо уполномоченнаго по Томской губерніи и Семипалатинской области на сборъ пожертвованій въ пользу Попечительства о слѣпыхъ, предписываетъ причтамъ епархіи собранныя деньги отсылать своимъ благочиннымъ, а симъ послѣднимъ вмѣняется въ обязанность направлять сборы непосредственно отъ себя Управляющему Акцизными Сборами по Томской губерніи и Семипалатинской области. — въ гор. Томскъ.

Ваше Высокопреосвященство,

Милостивый Архипастырь.

Письмомъ, отъ 3 сего Марта за № 1246, Предсѣдатель Совѣта Попечительства ИМПЕРАТРИЦЫ МАРИИ АЛЕКСАНДРОВНЫ о слѣпыхъ Статсъ-Секретарь Ермоловъ увѣдомилъ меня, что по опредѣленію Святѣйшаго Синода, отъ 28—29 Сентября 1910 г. за № 7962, (Церковныя Вѣдомости отъ 9 октября, № 41) за попечительствомъ сохранено право сбора во всѣхъ церквахъ въ недѣлю о слѣпомъ, но сборъ этотъ отнесенъ къ числу тарелочныхъ а не, по примѣру прошлыхъ лѣтъ, кружечныхъ. Въ виду сложности производства тарелочнаго сбора, мною приглашены районные (по акцизнымъ округамъ) распорядители по организациіи и производству въ текущемъ году церковнаго сбора въ пользу слѣпыхъ, при чемъ выборъ

лицъ для завѣдыванія сборомъ, а равно приглашеніе сборщиковъ и вообще установленіе всѣхъ подробностей сбора предоставлено вполнѣ ихъ усмотрѣнію.

Увѣдомляя объ этомъ, съ препровожденіемъ одновременно съ симъ въ Томскую Духовную Консисторію 6000 экземпляровъ воззваній малаго и 2000 экз. большого формата, имѣю честь почтительнѣйше просить Ваше Высокопреосвященство оказать мнѣ содѣйствіе въ успѣшномъ производствѣ означеннаго сбора въ недѣлю о слѣпомъ съ 14 по 20 мая с. г., поручивъ Консисторіи рассылку помянутыхъ воззваній по всѣмъ церквамъ Томской губерніи, а причтамъ тѣхъ церквей о допущеніи къ производству сбора сборщиковъ, назначенныхъ районными распорядителями, а также принятію участія въ подсчетѣ денегъ немедленно вслѣдъ за сборомъ съ одновременной записью суммы сбора въ надлежащій протоколъ.

Къ сему имѣю честь присовокушить, что районными распорядителями по Томской губерніи приглашены мною Окружные Акцизные надзиратели, а именно: по 1 округу Тутулярный Совѣтникъ Владиславъ Іосифовичъ Шекальскій, 2-му — Коллежскій Ассесоръ Александръ Ивановичъ Шишкинъ, 3-му — Коллежскій Совѣтникъ Аркадій Евдокимовичъ Тартышевъ, 4-му — Надворный Совѣтникъ Иванъ Ивановичъ Покровскій, 5-му округу Коллежскій Ассесоръ Алексѣй Ивановичъ Нуромскій.

Поручая себя святымъ молитвамъ Вашимъ, съ чувствомъ глубокаго уваженія и совершенной преданности имѣю честь быть Вашего Высокопреосвященства. Покорнѣйшій слуга Ф. Несмѣловъ.

IV. Указомъ Святѣйшаго Синода, отъ 22 Марта сего года за № 3914, при церкви дер. Булатовой, Бійскаго уѣзда, благочинія 29 Округа, во имя Архистратига Михаила, приписанной къ церкви с. Куяганскаго, открытъ самостоятельный приходъ съ причтомъ изъ священ-

ника и псаломщика, съ тѣмъ, чтобы содержаніе причта новооткрытаго прихода относилось на мѣстныя средства.

V. Указомъ Святѣйшаго Синода, отъ 22 Марта сего года за № 3949 при церкви дер. Ново-Ильинской, построенной во имя Покрова Пресвятой Богородицы, Барнаульскаго уѣзда, благочинія 21 Округа, открытъ самостоятельный приходъ съ причтомъ изъ священника и псаломщика съ тѣмъ, чтобы содержаніе причта новооткрытаго прихода относилось на мѣстныя средства.

Отъ Совѣта Томскаго Епархіальнаго женскаго училища.

I. Совѣтъ училища симъ объявляетъ, что приемныя испытанія для поступленія въ I классъ училища въ текущемъ учебномъ году назначаются на 26-е мая и въ началѣ будущаго учебнаго года послѣ 15-го Августа, о чемъ послѣдуетъ особое объявленіе.

Желающія держать вступительные экзамены весной въ старшіе классы училища будутъ экзаменоваться вмѣстѣ съ воспитанницами соответствующихъ классовъ въ теченіе мая мѣсяца.

Для испытанія въ I-й классъ училища дѣти подвергаются приемному испытанію въ объемѣ полного курса одноклассной церковно-приходской школы (Цирк. Св. Синода № 5325—1907 года).

Пріемъ въ училище выдержавшихъ испытаніе до каникулъ совершается по окончаніи приемныхъ испытаній въ августѣ мѣсяцѣ по сравнительному достоинству полученныхъ экзаменовавшимися на тѣхъ и другихъ испытаніяхъ балловъ, безъ предоставленія державшимъ испытанія до каникулъ какихъ-либо преимуществъ.

Изъ невыдержавшихъ приемныя испытанія предъ лѣтними каникулами къ вторичнымъ испытаніямъ въ августѣ мѣсяцѣ допускаются только тѣ, которые получили на первомъ испытаніи неудовлетворительные баллы по одному или по двумъ предметамъ. Переэкзаменовокъ не допускается.

Принимаются въ училище подвергшіяся вторичнымъ испытаніямъ только въ томъ случаѣ, если останутся свободныя вакансіи

послѣ пріема успѣшно выдержавшихъ испытанія предъ лѣтними ка-
никулами и послѣ оныхъ (Црк. Св. Синода № 2670 отъ 1908 года).

Объявляя эти правила пріема въ I-й классъ училища, Совѣтъ
считаетъ долгомъ разъяснить родителямъ имѣющихъ держать всту-
пительныя испытанія, что за время дѣйствія этихъ правилъ съ
1907 года практика показала слѣдующіе недостатки въ подготовкѣ
являющихся на испытаніе дѣтей:— по русскому языку слабая гра-
мотность и часто полное отсутствіе навыка въ чтеніи даже печат-
наго текста книги;— по славянскому языку совершенное неумѣнье
читать; по ариметикѣ незнаніе нумераціи отъ 1000—1000000.
Уже одинъ изъ перечисленныхъ недостатковъ дѣлаетъ учащихся
неспособными къ успѣшному прохожденію курсовъ училища; обычно же
наблюдается, что плохо читающая по-русски, не можетъ читать и по-сла-
вянски,—не можетъ успѣшно готовиться и по другимъ предметамъ.

Такъ какъ съ указанными недостатками дѣти проходить успѣшно
I-го курса не въ силахъ и являются тяжелымъ бременемъ для пре-
подавателей, задерживая ихъ въ прохожденіи программъ, то пріемъ
дѣтей, получившихъ хотя бы одинъ неудовлетворительный баллъ на
испытаніи, допускаться не будетъ.

Пріема въ приготовительный классъ въ маѣ мѣсяцѣ не будетъ.

II. Совѣтъ училища считаетъ своимъ долгомъ предупредить
епархіальное духовенство, что, согласно журнала № 40 сѣзда о.о.
благочинныхъ 1909 г., тѣ ученицы, за которыми къ 1 мая сего
1911 г. будетъ состоять недоимка за содержаніе, до экзаменовъ
въ маѣ мѣсяцѣ *допущены не будутъ*, но, въ случаѣ уплаты
долга до 15 августа, могутъ держать переводныя испытанія сенью.

Предсѣздная комиссія.

*Основные вопросы, подлежащіе обсужденію създа духо-
венства 1911 г.*

1. Изысканіе способовъ удовлетворенія нуждъ Епархіи въ виду
опредѣленія Св. Синода № 7962 (Црк. Вѣд. № 41).

2. Обсужденіе предложенія Св. Синода о желательности вве-

денія страхованія движимости церковной и частной собственности духовенства.

3. Учрежденіе эмиратуры

4. Ассигнованіе средствъ на содержаніе двухъ новыхъ епархіальныхъ или пяти окружныхъ миссіонеровъ—6000 р. и на устройство миссіонерскихъ курсовъ 1000 р., по ходатайству братства Св. Дмитрія Рост.

5. Ассигнованіе средствъ на содержаніе уѣздныхъ отдѣлений училищнаго совѣта 2000 руб.

6. Единовременное ассигнованіе 6124 руб., на возвратъ училищному совѣту денегъ, затраченныхъ на расширеніе церковно-учительской школы, нынѣ перешедшей подъ духовную консисторію.

7. О построеніи новыхъ зданій для Томскаго духовнаго училища.

8. О вознагражденія епархіальной комиссіи, производящей испытанія на званіе псаломщика, діакона и священника.

9. Разсмотрѣніе отчетовъ и смѣтъ духовно-учебныхъ заведеній и свѣчнаго комитета.

10. О переносѣ приюта престарѣлыхъ лицъ духовнаго званія изъ Томска въ какой-либо пунктъ епархіи, по журналу сѣзда 1909 г. № 9.

По послѣднему пункту комиссія проситъ о.о. благочинныхъ доставить требующіяся по журналу № 9 сѣзда свѣдѣнія.

По пункту 9 комиссія проситъ заинтересованныя учрежденія не замедлить представленіемъ отчетовъ и смѣтъ.

Предсѣдатель комиссіи священн. С. Дмитревскій.

Отъ Правленія Барнаульскаго Духовнаго училища.

Къ свѣдѣнію духовенства Барнаульскаго духовно-училищнаго Округа объявляется: 1) Въ виду опредѣленія Св. Синода, отъ 18

октября 1908 г. за № 7312, возлагающаго на личную отвѣтственность членовъ Правленій духовно-учебныхъ заведеній соблюдение правила о поступленіи платы за содержаніе своекоштныхъ воспитанниковъ непременно въ указанный уставами помянутыхъ учебныхъ заведеній срокъ, и на основаніи утв. Его Высокопреосвященствомъ журналя. постановленія училищнаго Правленія, отъ 7 февраля сего 1911 года, тѣ ученики училища изъ помѣщающихся въ училища. общежитіи, за коими къ 15 мая 1911 г. окажется недоимка за содержаніе, къ переводнымъ экзаменамъ въ маѣ мѣсяцѣ *допущены не будутъ*, но, въ случаѣ уплаты долга до 15 августа, могутъ держать переводныя испытанія осенью.

2) Весеннія приѣмныя испытанія дѣтей въ училище будутъ произведены 8—11 июня.

Отъ Совѣта Учительской Второклассной школы въ селѣ Ординскомъ.

Для преподаванія церковнаго пѣнія и игры на скрипкѣ (элементарно) въ Ординской второклассной учительской школѣ, Барнаульскаго уѣзда, приглашается правоспособное лицо. Предпочтительнѣе — учитель, съ запасомъ педагогическаго опыта. Жалованіе — 300 р. въ годъ. Обращаться на имя завѣдующаго школой, на почт. отд. Ординское, Томской губерніи.

Извѣстія.

Волею Божіею, скончались: 25 марта сего года діаконъ церкви с. Ильинскаго, бл. № 35, Николай Димитріевъ.

2 марта с. г. заштатный священникъ ц. с. Средне-Красилонскаго, бл. № 18, Іаковъ Смиренскій.

Праздныя мѣста.

Священническія: Благочинія № 1—Г. Томска единов. Троицкая; Томск. Влад. Дѣтск. Пріютъ; 5—Нагорный Иштанъ; Баткатское; 6—Тымское; 11—Золотоисковый подр. (разъѣзд. причтъ); Тундинское; 18—Средне-Красиловское; 20—Кольванское; 21—Ново-Ильинское; 23—Ушковское; Демино; 29—Булатовское; 33—Казаче-Мыское; 40—Сибирячихинское (единов.)

Діаконскія: Благочинія № 1—Гр.-Томская—Никольская; 10—Тутальское; 11—Алчедатское; 22—Кругло-Озерное; 13—Осиновыя колки; Тагановское; Булатское; Колмаковское; 33—Камышенское; 35—Ильинское; 37—Ключевское (нуженъ священникъ, знающій расколъ).

Псаломщическія: Благочинія № 1 Ст. Томскъ—Николаевская; 2—Таловское; 3—Судженское; 5—Бабарыкинское; 6—Кетное; 8—Томилова; Ояшъ; 11—Тундинское; 13—Урско-Бедаревское; 15—Семено-Красиловское; 19—Травныя Озера; 21—Мохватый Догъ; Ново-Ильинское; 29—Катандинское; Булатовское; 30—Ново-Александровское; 34—Чернаковское; 35—Тальменское; 37—Ново-Кулундинское; Михайловское; 38—Сусловское; Бобровское; 42—Лотошанское.

Отъ редакціи.

Причты, а равно и всѣ подписчики, не получившіе какого-нибудь № Вѣдомостей, благоволятъ заявлять объ этомъ Редакціи **немедленно** по полученіи слѣдующаго №; при этомъ **обязательно** прислать печатный адресъ, подъ которымъ высылаются Епархіальные Вѣдомости, или, по крайней мѣрѣ, указать № адреса.

ЧАСТЬ НЕОФФИЦИАЛЬНАЯ.

I. ОТДѢЛЪ МИССИОНЕРСКІЙ.

Современное состояніе вѣшной Миссіи по даннымъ Иркутскаго Миссіонерскаго Съѣзда*).

Дѣло православной миссіи—обращеніе язычниковъ и другихъ нехристіанъ въ православіе—насколько высоко по своимъ мотивамъ цѣли, настолько-же и трудно для осуществленія. Всякую вѣру, какая бы она ни была по религиозному культу и нравственнымъ началамъ жизни,—грубо-лисуевѣрная, или младенчески наивная, или дико-противо-нравственная,—перемѣнить хотя бы на самую высокую совершенную—дѣло не легкое. Поэтому-то перемѣна своей вѣры на другую требуетъ громаднаго внутренняго переворота, въ которомъ совершенно разбились бы старые кумиры, и новая вѣра озарила бы душу такимъ свѣтомъ и такою красотою, которая плѣнила бы ее до порабоженія воли. Еще больше трудности приходится преодолевать православной миссіи, если на ряду съ ея дѣятельностью идетъ уловленіе язычниковъ миссіонерами другихъ христіанскихъ инославныхъ церквей. Какое впечатлѣніе можетъ получить язычникъ о христіанской религіи вообще и о каждомъ вѣроисповѣданіи въ частности, если представители этой религіи на его глазахъ отъ имени одного и того-же Христа не только проповѣдуютъ разное вѣроученіе, но и борются между собою, ниспровергая другъ друга? При такомъ условіи, какъ бы истина православія ни была хрустально чиста, одной проповѣди для привлеченія язычниковъ въ лоно православной Церкви уже не достаточно. Тутъ можно привлечь язычниковъ только нрав-

*) Докладъ, прочитанный въ торжественномъ собраніи Томскаго Комитета Православнаго Миссіонерскаго общества въ читальномъ залѣ архіерейскаго дома 1911 года, марта 6 дня.

ственной высотой и красотой жизни, воплощающейся въ православіи. Къ сожалѣнію, представители христіанства вообще, православія въ частности, какъ за границей, такъ и въ Европейской Россіи, заявляютъ себя на глазахъ языческаго міра жизнью въ нравственномъ отношеніи далеко не высокой пробы христіанственности. Китайскіе языческіе писатели выражали ужасъ и возмущеніе предъ этой жизнью, когда православные при неубранныхъ грудяхъ изувѣченныхъ труповъ героевъ, павшихъ за дорогую родную Державу, предавались служенію Бахусу и Венерѣ. Окраины Сибири издавна и доселѣ служатъ мѣстомъ ссылки преступныхъ элементовъ изъ русскаго общества, являющихся проводниками русской культуры въ отдаленныхъ предѣлахъ Россіи. Русская водка, грубая и безсовѣстная эксплуатація темноты и ловѣрчивости дикихъ инородцевъ и заразные болѣзни—вотъ обычныя первыя ласточки, слѣдующія за этими пионерами русской культуры среди инородцевъ. При такой регламентаціи православной жизни среди язычниковъ, православной миссіи приходится пріобрѣтать новыхъ для своей церкви чадъ изъ язычниковъ исключительно лично нравственнымъ авторитетомъ миссіонеровъ и служителей православной церкви. Съ изданіемъ ВЫСОЧАЙШИХЪ Манифестовъ о свободахъ всѣ враги православія и русской государственности разсыпались по всему лицу земли Русской до самыхъ крайнихъ и отдаленныхъ ея предѣловъ и ринулись въ народъ съ своими разрушительными замыслами и планами. Ламаиты, буддисты, магометане и атеисты открыто и съ дерзостью выступили предъ народомъ съ пропагандой своихъ лжеученій, съ клеветами и ненавистью на православную Церковь. По словамъ одного изъ участниковъ съѣзда, во время бывшаго революціоннаго броженія въ Россіи, у инородцевъ, тяготѣющихъ къ ламаизму и Монголіи, явилась мечта образовать свое отдѣльное отъ Россіи княжество. Эта мысль, по словамъ Аларскаго миссіонера, не покидаетъ инородцевъ и они только ждутъ того времени, когда Россія, обезсиленная внѣшними войнами и внутренними смутами, не въ состояніи будетъ удерживать инородцевъ въ

своей власти. „Аларскую церковь, говорятъ ярые націоналисты изъ бурятъ, мы обратимъ тогда въ постоянный дворъ или въ театръ, а миссіонера повѣсимъ“. Миссіонеры въ своихъ лѣтописяхъ отмѣчаютъ, что ламаизмъ сталъ проникать къ бурятамъ съ 18 вѣка и при первомъ своемъ появленіи въ Сибири онъ заявилъ себя кровавымъ фанатическимъ истребленіемъ шамановъ—этихъ прежнихъ духовныхъ вождей инородчества въ Сибири. Не поцеремонится ламаизмъ при благопріятныхъ для него обстоятельствахъ также расправиться и съ христіанскими пастырями. Между тѣмъ русскіе дѣятели въ отношеніи ламаитовъ обнаруживаютъ непростительную уступчивость и потаканіе ихъ отчужденности и самомнѣнію. Такъ, интеллигентные буряты, которые вообще отличаются болѣе сильною ненавистью къ Россіи, чѣмъ простой народъ, постарались добиться у начальства, чтобы переселенцевъ изъ Европейской Россіи расселили по окраинамъ Аларскаго вѣдомства, вдали отъ Аларской церкви, дабы они не образовали православнаго прихода среди очага ламаизма; проектированный начальствомъ, такъ называемый Багоровъ участокъ для переселенцевъ, находящійся въ 4-хъ верстахъ отъ церкви, буряты съ жаромъ успѣли отстоять и оставить за собой. Можно было бы указать и не мало другихъ промаховъ, допущенныхъ недалковидностью представителей русскаго дѣла въ Сибири въ поощреніе національнаго самомнѣнія инородцевъ-ламаитовъ. Ограничимся указаніемъ лишь на нѣкоторые факты: на Аларскій дацанъ земли отрѣзано 1.200 десятинъ и 100 десятинъ лѣсу, а православному причту Аларской церкви отрѣзано всего 99 десятинъ съ усадьбою. Инородцы Аларскаго вѣдомства кичатся тѣмъ, что у Аларскаго шеретуя ночеваль проф. Платониковъ и что его посѣщаютъ и другія почетныя лица изъ представителей власти и изъ числа ученыхъ, совершающихъ поѣздки по Сибири съ различными цѣлями.—„Если бы ламайская вѣра была плохая, говорятъ они, то начальство не заходило бы смотрѣть дацанъ“. Интеллигенція бурятская и русскіе учителя школъ, невѣжественные въ религіозномъ отношеніи, не знающіе ни православія, ни

язычества, но желающіе блеснуть современностью, позволяютъ себѣ иногда открыто говорить, что буддизмъ выше православія, учителя же изъ бурятъ, подвизающіеся въ инородческихъ школахъ совсѣмъ изгнали изъ школъ русскій духъ.— Подъ вліяніемъ агитаторской дѣятельности ламъ, крещенные инородцы и въ Балаганскомъ уѣздѣ, по словамъ миссіонеровъ, превращаются опять въ язычниковъ. Не мало возвышаетъ авторитетъ ламъ какъ предъ мѣстными ихъ прихожанами, такъ и въ особенности передъ шаманистами, дарованная ламамъ привилегіи: освобожденіе отъ всякихъ повинностей, надѣлъ громаднымъ количествомъ земли, право быть награждаемыми медалями и даже орденами, не за какія либо важныя государственныя заслуги, а единственно за исполненіе своихъ идолослужебныхъ обязанностей. Чтобы познакомить съ этимъ большее число инородцевъ распространяются фотографическія карточки, гдѣ напримѣръ, хамбо лама и сопровождавшіе его на освященіе новаго Аларскаго дацана ламы увѣшаны медалями. Ширетуй Аларскаго дацана, по представленію гражданскихъ властей, также имѣетъ медаль за службу ламой въ царствованіе ИМПЕРАТОРА АЛЕКСАНДРА III. Видя на ламѣ медаль и не зная за нимъ никакихъ другихъ государственныхъ заслугъ, кромѣ идолослужительства, инородецъ естественно приписываетъ дарованіе ему этой награды за исповѣданіе ламства. Кромѣ ламъ штатныхъ, какъ Аларское, чисто ламское, такъ и смежныя съ нимъ вѣдомства шаманскія навѣщаютъ, хитро скрывааемые самими инородцами, ламы проходимцы изъ Монголіи, а иногда даже и изъ Тибета (такъ было въ Аларѣ въ 1900 году). Эти проходимцы, являясь къ бурятамъ, не скрываютъ своего ламскаго сана, т. к. инородцы строго стерегутъ ихъ отъ людей, могущихъ повредить ихъ шарлатанству, да и сами штатные ламы поддерживаютъ ихъ, приучая при дацанѣ. Проходимцы эти обыкновенно останавливаются или у фанатика ламаита или у шаманиста, если это въ шаманскомъ вѣдомствѣ, склонномъ къ ламайству. Сюда собираются сосѣди, крещенные и некрещенные, посмотрѣть на выходца изъ дальней невѣдомой

страны. Хитрецъ, пользуясь минутой особаго вниманія къ нему слушателей, чего-чего не наговорить и не надѣлаетъ: тутъ и угрозы, и утѣшенія, ворожба и предсказанія судьбы каждаго въ будущемъ, обѣщаніе славы, богатства, многочадія и т. п. Слушатели, понятно, весьма довольны, особенно, если къ этому прибавляется какой нибудь фокусъ, въ родѣ того, что на ладони руки своей фокусникъ растопить кусокъ свинца отъ подставленной къ рукѣ зажженной свѣчи. Удивленію нѣтъ конца. Поэтому многіе изъ крещеныхъ вмѣстѣ съ некрещеными поддаются лжи и обману. Разъѣзжая такимъ образомъ по улусамъ, они увлекаютъ неопытныхъ въ свои хитрости сѣти. Угостившись въ одномъ мѣстѣ досыта и получивъ щедрые дары, они отправляются въ другое, оставляя на память о своемъ посѣщеніи разные предметы ламайскаго культа какъ некрещенымъ, такъ и крещенымъ. По отбытіи ламы-чужестранца, адепты его начинаютъ развѣшивать полученные священные предметы, какъ-то: священный лотосъ, сдѣланный изъ какого-то птичьяго пера, украшеннаго листьями изъ золотой бумаги, особенно цѣнный по буддѣйской вѣрѣ, молитвы, напечатанныя по-тибетски на бумажкахъ и холстѣ, талисманы, зашитые въ дабинныхъ или красныхъ ситцевыхъ тряпкахъ, разные бурханы и бурханчики-статуетки Шагемуни, Занхабы, Аюши, Химорена, изображенія на бумагѣ или холстѣ и т. д.; привязываютъ талисманы на шею себѣ и своимъ дѣтямъ и къ люлькамъ (уудэей) младенцевъ. Такимъ же способомъ, вѣроятно, распространялось ламство и въ началѣ. Благодаря этому и содѣйствію русскаго правительства адепты ламаизма быстро умножились. Въ 50 годахъ прошлаго столѣтія правительство начало принимать мѣры къ ограниченію размноженія ламъ, дацановъ и т. п. Но ограничительныя мѣры настолько были несовершенны, что въ результатѣ получилось явленіе обратное тому, что желало преслѣдовать правительство въ своихъ цѣляхъ. Оно хотѣло предупредить тяготѣніе нашихъ ламаитовъ къ Монголіи и Тибету. Но принимаемая имъ для сего мѣропріятія и распоряженія, касающіяся вѣроисповѣднаго вопроса нашихъ бурятъ-ламаитовъ

не вызвали ихъ симпатій къ Россіи. Всегдашній сепаратизмъ бурятъ и тяготѣніе ихъ къ языческимъ странамъ Монголіи и Тибету, а теперъ и къ Японіи нисколько не уменьшились. Связь бурятъ-ламаитовъ съ Монголіей и Тибетомъ поддерживалась и поддерживается до сего времени путемъ религіознаго общенія. Ламаиты всѣхъ положеній и возрастовъ считаютъ своей обязанностью побывать въ Монголіи и даже Тибетѣ и поклониться „святѣйшему“ (по русской правительственной терминологіи) далай-ламѣ, разнымъ хутухтамъ и хубилганамъ и проч. лицамъ ламскаго жреческаго культа. Религіозное паломничество бурятъ несомнѣнноощрается мѣстными ламами для укрѣпленія ихъ религіознаго чувства. Ламаизмъ же всегда какъ штатными ламами, такъ и выходцами изъ Монголіи или Тибета трактовался какъ національная религія бурятъ и, какъ мы видѣли выше, пропагандировался среди нихъ не только мѣстными, но и пришлыми ламами. Изъ ламскаго жречества была создана стройная, крѣпкая чиновная корпорація, одѣленная правами и привилегіями, равными съ православнымъ духовенствомъ. Корпорація эта, которая не только не развивала въ бурятахъ симпатій къ Россіи, но, наоборотъ, всемѣрно стремилась отторгнуть ихъ отъ православной Россіи и подчинить ихъ единоплеменной Монголіи, а теперъ и единовѣрной Японіи не только по вѣрѣ, но и граждански въ условіяхъ бытовыхъ.

Среди шаманистовъ Иркутскихъ духъ сепаратизма поддерживался сношеніями ихъ съ вблизи находящимися дацанами и ихъ ламами и странствующими ламами, выходцами изъ Монголіи и Тибета. Въ послѣднее же время, время всеобщаго броженіе умовъ Россіи, стали выдвигаться и другіе дѣятели—изъ свѣтской среды. Такъ, учившійся въ Иркутской учительской семинаріи Забайкальскій бурятъ Жамсарановъ во время каникулъ всегда жилъ при Аларскомъ дацанѣ и при постоянномъ сношеніи съ Аларскими инородцами и съ сосѣдными шаманистами проводилъ мысль, что они далеко отстали отъ своихъ сородичей Забайкальцевъ, оставляя свою вѣру и покидая свою національность совершеннымъ забро-

сомъ монгольской грамоты. Затѣмъ, старшій Цанить-хамбо (первый министр далай-ламы) — Авганъ Доржіевъ, представляясь къ Высочайшему двору, какъ посланникъ и дипломатъ далай-ламы, былъ принятъ тамъ съ особенными почестями. Все это торжественно оповѣщалось ламофильствующей печатью и передовыми вожаками инородцевъ. Распространялось, разумѣется, не безъ прикрасъ какъ среди ламаитовъ, такъ и шаманистовъ и православныхъ бурятъ. Такъ подготовлялась почва для будущей дѣятельности Авгана и его сподвижниковъ. Въ это время окончилъ курсъ Жамсарановъ и поступилъ вольнослушателемъ въ С.-Петербургскій университетъ. Заручившись командировкой Академіи наукъ и университета для сбора народныхъ бурятскихъ сказаній и бумагой объ оказаніи ему гражданскими властями содѣйствія, Жамсарановъ въ каникулярное время свободно разъѣзжалъ по бурятамъ Балаганскаго, Иркутскаго и Верхотурскаго уѣздовъ, подготовляя почву для будущаго активнаго національнаго движенія. А раздаваемые имъ разные подарки, въ родѣ золотыхъ брошь, перстней и т. п., естественно, болѣе располагали и привязывали къ нему инородцевъ шаманистовъ. Пока дѣйствовалъ такъ Жамсарановъ, Авганъ Доржіевъ разъѣзжалъ то въ Петербургъ, то назадъ за Байкаль, каждый разъ посѣщая бурятъ, живущихъ вблизи желѣзной дороги, будучи каждый разъ встрѣчаемъ на вокзалахъ представителями отъ бурятъ, какъ ламаитовъ, такъ и шаманистовъ.

Когда же началось освободительное движеніе, Жамсарановъ и Авганъ Доржіевъ уже открыто и съ особенной энергіей начали проповѣдывать свои идеи среди шаманистовъ, и Жамсарановъ, чтобы показать свое нерасположеніе къ русскимъ, сталъ именовать себя по-бурятски „Жамцаранъ“, отбросивъ русское окончаніе „овъ“, съ каковымъ онъ писался, обучаясь въ учительской семинаріи.

Лѣтомъ 1906 г., послѣ проѣзда Жамцарана по улусамъ Балаганскаго уѣзда, посѣщенія бурятскихъ учителей, зажигательныхъ въ пользу національнаго движенія рѣчей

въ улусахъ и городѣ Балаганскѣ къ представителямъ бурятъ, собравшимся сюда на съѣздъ для обсужденія введенія въ Иркутской губерніи земства, былъ устроенъ при Аларскомъ дацанѣ съѣздъ бурятскихъ учителей. На этомъ съѣздѣ былъ основанъ союзъ бурятскихъ дѣятелей по народному образованію подъ названіемъ „знамя бурятскаго народа“. Главная цѣль союза состоитъ въ изгнаніи изъ употребленія при написаніи бурятскихъ словъ русскаго алфавита и не потому, что бы онъ не соотвѣтствовалъ бурятскимъ словамъ, а потому именно, что онъ русскій, противъ чего идетъ главнымъ образомъ союзъ, — въ распространеніи среди бурятъ новаго алфавита Доржіева и насажденіи буддизма. Учителямъ бурятскихъ школъ (бурятамъ) вмѣняется въ обязанность преподаваніе буддизма въ школахъ и проповѣдь его среди бурятъ внѣ школы. По уставу этого союза, учителя должны являться представителями опредѣленнаго религіознаго исповѣданія, именно ламско-буддійскаго. Проповѣдь Доржіева и Жамцарана не осталась безрезультатною. Плодомъ этой проповѣди явилось среди бурятъ движеніе въ пользу націонализаціи и религіознаго объединенія на почвѣ буддизма у Кудинскихъ и Верхоленинскихъ бурятъ и отчасти въ Аларскомъ, Ныгдинскомъ и Куйдинскомъ вѣдомствахъ Балаганскаго уѣзда и особенно въ Тункинскомъ краѣ. Стараніемъ и пропагандой „народниковъ“ Манифестъ 17 апрѣля о дарованіи свободы вѣры и возможности обратнаго перехода въ вѣру предковъ былъ истолкованъ какъ непремѣнное желаніе Самого Государя оставленія инородцами принятой ими вѣры Христовой и перехода ихъ въ шаманскую или ламскую вѣру. Эта злая пропаганда подкрѣпляется доводами, что при переходѣ ихъ къ прежнему образу жизни, съ оставленіемъ христіанства, ихъ не коснется землеустройство и что если они, всѣ буряты, будутъ буддистами, потребуется много дацановъ, отвѣдая которымъ землю въ большихъ размѣрахъ, буряты избѣгутъ урѣзыванія ихъ земель въ пользу пришлага русскаго населенія. Благодаря такимъ заманчивымъ доводамъ и, какъ оказалось, еще запугиваніямъ богачей и знати, масса

Тункинскихъ буряты, а отчасти и другіе буряты начали подавать прошенія о возвращеніи ихъ въ буддизмъ или шаманство, т. е. въ прежнюю вѣру.

Причинами особенной удачи пропаганды ламства среди крещеныхъ буряты Тункинскаго края и ихъ поголовнаго отпаденія отъ православія служитъ ихъ убогое религиозное состояніе. Религиозными вопросами рядовые буряты интересуются настолько, насколько было внушено имъ и въ какой мѣрѣ требуется отъ нихъ. Вотъ какъ въ этомъ отношеніи рисуется Тункинскими миссіонерами состояніе ихъ ново-крещенной паствы: „Христіанство, пишутъ они, легко ужилося съ грубѣйшимъ язычествомъ, съ его суевѣріями и предразсудками. Буряты не были приучены къ сознательной христіанской вѣрѣ, отчего получился полнѣйшій индифферентизмъ къ христіанству безъ надеждъ на скорое лучшее будущее. Большинство крещеныхъ буряты не умѣютъ оградить себя крестнымъ знаменіемъ и очень далеки отъ какого-либо правильного понятія о религіи Христа, которую они обыкновенно называютъ русскою вѣрой. Потомство свое буквально воспитываютъ внѣ христіанства, много трудовъ и усилій стоитъ миссіонеру убѣдить таковыхъ крестить своихъ дѣтей, послѣднихъ инородцы тщательно скрываютъ отъ миссіонера.“—Вообще религиозная жизнь буряты съ православной точки зрѣнія дала и даетъ много фактовъ не особенно утѣшительныхъ.—Причины такого ненормальнаго явленія въ дѣлѣ просвѣщенія христіанствомъ инородческаго населенія, исповѣдующаго ламаизмъ, о.о. миссіонеры видятъ въ ненормальной постановкѣ дѣла миссіи и невоспитанности и некультурности русскаго населенія въ Тункинскомъ краѣ.

По словамъ о.о. миссіонеровъ русское населеніе этого края поголовно безграмотно, въ дѣлахъ религіи невѣжественно, пропитано такими же суевѣріями и предразсудками, какъ и буряты, православіе знаетъ главнымъ образомъ по одной обрядности. Отсутствие школъ, разумныхъ начинаній для духовнаго развитія русскаго населенія сказывается тѣмъ реальнѣе, чѣмъ ближе становишься къ нему въ какія-либо

отношенія. Русскій народъ при всемъ своемъ нравственномъ убожествѣ представляетъ изъ себя ту живую картину, на которую десятки лѣтъ смотрятъ буряты и не могутъ отыскать въ ней свѣтлыхъ точекъ. Врядъ-ли буряты-буддисты отнесутся съ симпатіей и уваженіемъ къ той религіи, которая въ жизни своихъ адептовъ даетъ однѣ только отрицательныя стороны.— Не маловажную услугу въ дѣлѣ объединенія и развитія въ нихъ ненависти къ русскимъ оказали и отношенія русскихъ къ бурятамъ.

Отношенія эти нельзя назвать хорошими. Буряты были и остались для русскаго „предметомъ“, „поганой тварью“ и т. д. Довѣрія и любви между этими двумя національностями пока не существуетъ. Шероховатости національнаго недоовѣрія и розни между бурятами и русскими не мало послужили въ религіозномъ движеніи буряты; ими воспользовались руководители этого движенія и раздули еще болѣе пламенную рознь.

Пропаганда національнаго объединенія на почвѣ буддійско-ламскаго вѣроисповѣданія не прекратилась и теперь. Но теперь она идетъ другимъ путемъ, путемъ распространенія черезъ учителей бурятскихъ школъ, буряты же, разныхъ книгъ изданныхъ алфавитомъ Доржіева. Первоначально былъ изданъ краткій буддійскій катихизисъ, а теперь уже издано нѣсколько и другихъ книгъ, имѣющихъ цѣлью укрѣпить въ бурятахъ сознание необходимости исповѣданія ламско-буддійской вѣры, какъ религіи ихъ родной національности.

За Байкаломъ ламаизмъ болѣе силенъ, чѣмъ въ Иркутской губ., но въ теченіе пяти лѣтъ, истекшихъ послѣ изданія закона о свободѣ вѣроисповѣданія, ламаизмъ сдѣлалъ за Байкаломъ не много въ смыслѣ укрѣпленія своего положенія и расширенія сферы своего вліянія. Ламаитская агитація оказалась дѣйствительною только среди буряты, удаленныхъ отъ становъ, заброшенныхъ въ глухихъ мѣстахъ и улусахъ. Равнымъ образомъ, были здѣсь агитаторы и не изъ ламъ, а и русскіе люди и даже чиновники, преимущественно землеустроительныхъ партій. Всѣ эти лица научили крещеныхъ буряты писать прошенія объ исключеніи ихъ изъ числа

христіанъ. Но инородцы въ большинствѣ крѣпко держались христіанской вѣры и агитаторовъ не слушались. Бурятская интеллигенція, среди которой есть люди съ высшимъ и среднимъ образованіемъ, чиновники и врачи, къ дѣламъ вѣры относятся индифферентно. Они скорѣе націоналисты, чѣмъ ламаиты или буддисты.—Въ 1905 году и за Байкаломъ происходили волненія, въ которыхъ принимали участіе интеллигентные люди изъ бурятъ.—тогда былъ выписанъ изъ Тибета лама Ламбучи, который въ полтора года прошѣлъ значительную часть Забайкалья, останавливаясь въ дацанахъ. Ламбучи совершалъ торжественные и пышные обряды и церемоніи и, надо полагать, оказалъ значительное вліяніе на сплоченіе силъ ламаитовъ. Его называли Хамбо, и говорили, что разрѣшеніе ему дѣйствовать такъ дано изъ Петербурга. Образованные ламаиты дружелюбно относятся къ миссіонерамъ и ведутъ съ ними знакомство. Слѣдуетъ, однако, отмѣтить, что за послѣднее время ламаиты добились важныхъ для распространенія своего вѣроученія и націонализма распоряженій правительства. Теперь во всѣхъ министерскихъ школахъ преподается буддизмъ по особо составленному учебнику. Учебникъ вышелъ подъ редакціей г. Позднѣева и въ предисловіи къ нему упоминается о разрѣшеніи духовной цензуры. Такое изученіе буддизма въ правительственныхъ школахъ, разумѣется, всегда будетъ способствовать утвержденію среди бурятъ язычества и тѣмъ затруднять дѣло христіанской проповѣди.

Самымъ печальнымъ фактомъ для Забайкальской миссіи за послѣднія пять лѣтъ была подача прошенія Кударинскими бурятами о перечисленіи ихъ въ шаманство. Въ 1862 г. значительная часть Кударинской степи, гдѣ обитатели сплошь шаманисты, вслѣдствіе землетрясенія, опустилась и въ этомъ мѣстѣ образовалось соединенное съ Байкаломъ озеро „Прорва“; значительная часть бурятскаго населенія погибла, погибъ также въ большемъ количествѣ скотъ, такъ что оставшіеся въ живыхъ инородцы остались безъ всего. Въ это трудное время на помощь къ нимъ пришелъ нач. заб. миссіи еписк. Веніаминъ, который исхлопоталъ для бѣдствующихъ инород-

цевъ пособіе и новыя земельныя угодья. Затѣмъ, къ кударинцамъ онъ отправилъ своего помощника іером. Мелетія, впоследствии епископа, и миссіонера іером. Платона. Лица эти занялись проповѣдью христіанства, и утѣшенные и облагодѣтельствованные инородцы всѣ крестились. Въ 1905 году двое кударинцевъ, Турунхаевъ и Баржаевъ, получившіе образованіе въ русскихъ учеб. заведеніяхъ, растолковали своимъ сородичамъ законъ 17 апрѣля въ томъ смыслѣ, что Царь требуетъ ихъ возвращенія въ старую вѣру подѣ страхомъ наказанія. Тогда буряты составили прошеніе о перечисленіи ихъ въ шаманство (?) отъ лица 308 домохозяевъ. Прошеніе формально было составлено неправильно, и губернаторъ передалъ его для свѣдѣнія начальнику миссіи. Послѣдній отправилъ къ кударинцамъ хорошаго миссіонера, которому буряты заявили, что если имъ можно оставаться въ христіанствѣ, то они останутся. Никакихъ признаковъ идолопоклонства у кударинцевъ не обнаружено.

Болѣе сильная и успѣшная пропаганда вѣроученій язычества среди иркутскихъ бурятовъ, по сравненію съ забайкальскими, объясняется тѣмъ, что первые были покорены русскими и поэтому имѣли въ своемъ пользованіи меньше земель, чѣмъ буряты Забайкалья, принявшіе русское подданство и вошедшіе при этомъ въ договорное соглашеніе о предоставленіи имъ болѣе обширныхъ земельныхъ пространствъ. Поэтому, уменьшеніе территоріи, населенной иркутскими бурятами, путемъ образованія на ней переселенческихъ участковъ и мѣропріятія для проведенія въ жизнь инородческой массы новыхъ русскихъ началъ, сильнѣе отразились на иркутскихъ бурятахъ и вызвали у нихъ броженіе религіознаго и національнаго характера. Съ другой стороны—и Японія со времени Портсмутскаго договора стремится усилить свое вліяніе въ Монголіи и работаетъ надъ пробужденіемъ національнаго самознанія у монголовъ, стараясь распространить у нихъ образованіе, употребляя при этомъ японскіе учебники.*)

*) Насколько силенъ ламаизмъ, видно изъ слѣдующаго постановленія Иркутскаго съѣзда:

„Принимая во вниманіе, что ограничительное отношеніе законодательства къ ла-

Народы монгольской расы, исповѣдую язычество и создавъ значительныя по своей численности и организациі государства, въ настоящее время представляютъ одинъ изъ главныхъ оплотовъ князя тьмы въ борьбѣ его съ Христомъ. Долгое время эти народы были неизвѣстны христіанскому міру, или же недоступны для него, но нынѣ они стали вступать въ общеніе съ нимъ и съ каждымъ годомъ это общеніе дѣлается шире, чрезъ что языческіе устои этихъ народовъ колеблются и создаются благопріятныя условія для распространенія среди нихъ христіанства. Этимъ моментомъ не преминули воспользоваться инославныя миссіи. Онѣ поставили дѣло распространенія христіанства среди языческихъ странъ Дальняго Востока широко и имѣютъ тамъ многочисленную паству. Христіанство въ этихъ странахъ становится настолько замѣтнымъ, что, напримѣръ, въ Сеулѣ—столичномъ городѣ Кореи, утромъ въ праздничные дни забываешь, что находишься въ языческомъ городѣ: со всѣхъ сторонъ несется звонъ, призывающій вѣрующихъ въ христіанскіе храмы, и на этотъ зовъ толпы бывшихъ язычниковъ, а теперь христіанъ, спѣшатъ въ свои церкви. Равнымъ образомъ и въ Китаѣ среди языческихъ построекъ въ нѣкоторыхъ городахъ рельефно выдѣляются соборы и храмы, принадлежащіе католической или англиканской миссіи: не говоримъ объ Японіи, гдѣ христіанство еще болѣе замѣтно и гдѣ вмѣстѣ съ храмами имѣются и христіанская семинарія и др. христіанскія учрежденія. Но

маиству, выражавшееся во вмѣшательствѣ во внутреннюю его жизнь, всегда приводило къ отрицательнымъ результатамъ, не только въ церковномъ, но и въ государственномъ отношеніи, и полагая, что указанное отношеніе правительства къ ламаиству покоилось на невѣрномъ пониманіи природы ламаизма, являющагося въ настоящемъ его видѣ не философской доктриной Будды, а обычнаго типа шаманствомъ (фетишизмъ и антропоморфизмъ),—необходимо въ основу новаго законодательства, теперь составляемаго, положить принципъ полного невмѣшательства во внутреннюю жизнь ламаиства, отказавшись отъ санкціонированія вѣрующаго ламаиства, ихъ духовной жизни, быта и т. п. не давая ламамъ никакихъ привилегій, приравнявъ ламаизмъ къ тѣмъ религіознымъ общинамъ, которыя регистрируются губернскимъ правленіемъ въ обычномъ порядкѣ по новому законоположенію*.

вотъ что заслуживаетъ вниманія: народы монгольскіе, о которыхъ у насъ рѣчь, географически поставлены въ непосредственную смежную близость не съ инославными государствами Европы, а съ народомъ, исповѣдующимъ православную вѣру. Если по слову Писанія „отъ Господа исправляются стопы человѣка“ (пс. XXXVI, 23), то не отъ иного кого зависятъ стопы и пуги языческихъ народовъ. Въ частности, что касается народовъ монгольской расы, то эти народы поставлены въ смежную непосредственную близость съ народомъ, исповѣдующимъ православіе, несомнѣнно для того, чтобы они могли воспринять христіанство въ неповрежденномъ видѣ, и на нашемъ православномъ народѣ лежитъ священный долгъ распространять христіанскую вѣру среди сѣдящихъ во тьмѣ, язычествующихъ сосѣдей нашихъ, и если бы нашъ народъ дѣйствительно распространялъ и утвердилъ среди нихъ христіанство, то онъ, по слову Писанія, былъ бы велиимъ нареченъ въ Царствіи небесномъ, а по человѣческому суду оказалъ бы величайшую услугу человѣчеству. Но увы! дѣйствительность мало соотвѣтствуетъ этимъ желаніямъ. Для примѣра укажемъ на Корею: католики въ ней имѣютъ около 90 тысячъ христіанъ и 100 школъ, пресвитеріанская миссія до 30 тысячъ, методисты около 22 тысячъ, англиканская— около 3-хъ тысячъ, а православная миссія только 100 человѣкъ. У нея нѣтъ даже храма, церковныя службы совершаются въ школьномъ домѣ, нѣтъ людей и нѣтъ средствъ для расширенія дѣятельности. Между тѣмъ корейцы сочувствуютъ православію и Россіи и стали бы охотно принимать нашу вѣру, если бы православная миссія имѣла храмы, школы и проповѣдниковъ. Буддизмъ, конфуціанство и шаманство приходятъ въ Корею въ полный упадокъ. Жатвы въ этой странѣ предстоитъ много, но кто соберетъ эту жатву? Въ Китаѣ, послѣ происшедшаго въ 1900 году погрома миссіи, православныхъ осталось только 11 человѣкъ, а нынѣ ихъ считается до 1400 человѣкъ. Но что это значитъ въ сравненіи съ сотнями милліоновъ людей, живущихъ въ этомъ языческомъ морѣ въ невѣдѣніи истины? Между тѣмъ и ки-

тайцы не чужды стремленія къ выходу изъ языческой тьмы; ихъ храмы и боги стали разрушаться и приходятъ въ запус-тѣніе. Дальнѣйшее усвоеніе ими христіанской культуры по-ведетъ къ окончательному паденію и запус-тѣнію ихъ націо-нальныхъ святилищъ. Инославныя миссіи, пользуясь такими обстоятельствами, собираютъ въ Китаѣ обильный ловъ, счита-я своихъ послѣдователей сотнями тысячъ и даже миллио-нами, какъ католичество, а православная миссія, за недостат-комъ людей и средствъ, теряетъ свой ловъ даже и тамъ, куда усиленно ее зовутъ сами же китайцы. Бывали случаи, что китайцы, желая принять православіе, но не дождавшись изъ нашей миссіи проповѣдниковъ, переходили въ инослав-ное исповѣданіе. Въ исторіи обращенія людей изъ язычества въ христіанство имѣетъ немалое значеніе и такое обстоятельство какъ великолѣпіе храма, привлекающее къ себѣ вниманіе языч-никовъ и рождающее въ нихъ вѣру въ истинность христіан-ства. Отсутствіе въ нашей миссіи собора при существованіи величественныхъ соборовъ католической миссіи и при мно-жествѣ языческихъ храмовъ, изъ коихъ нѣкоторыя отлича-ются массивностью и красотой своей архитектуры, отсутствіе въ православной миссіи не только семинаріи, но и сноснаго катихизаторскаго училища наряду съ благоустроенной като-лической семинаріей, гдѣ обучается болѣе 200 воспитанни-ковъ—будущихъ дѣятелей миссіи,—все это тяжело видѣть пра-вославному, ревнующему о святомъ дѣлѣ христіанской мис-сіи, и эта тяжесть дѣлается еще болѣе чувствительной, когда узнаешь, что въ нашей Пекинской духовной миссіи средства для болѣе широкой постановки дѣла есть, но эти средства, пріобрѣтенныя отъ китайскаго правительства за разрушен-ныя боксерами миссіійскія зданія, почему-то миссіи не даются, не смотря на усиленныя съ ея стороны просьбы. Въ виду всѣхъ этихъ обстоятельствъ не хотѣлось бы складывать ору-жіе и считать многочисленный и живучій китайскій народъ потеряннымъ для церкви, или же видѣть его обращеннымъ въ католичество или протестантство. Хотѣлось бы, чтобы этотъ народъ сдѣлался православнымъ, но какъ этого до-

стигнуть?—Переходя къ Японіи, испытываешь нѣкоторое облегченіе въ сердцѣ, такъ какъ въ Японіи православныхъ болѣе 30-ти тысячъ. Здѣсь есть и православная семинарія и женскія училища, соотвѣтствующія нашимъ епархіальнымъ; здѣсь имѣется и благолѣпный православный соборъ. Здѣсь среди христіанъ царитъ высокій патріотическій духъ, ревностно стремящійся вывести свою страну изъ язычества на христіанскій путь. Всѣмъ этимъ мы обязаны Японскому архіепископу Николаю, мужу по-истинѣ апостольскихъ качествъ, котораго въ Японіи знаютъ не только христіане, но и язычники, отъ Императора до простолюдина. 50 лѣтъ онъ свѣтитъ Японіи христіанскимъ свѣтомъ и своими трудами заложилъ въ ней незыблемое основаніе для церкви.

Отпрыски Монгольскихъ народовъ мы имѣемъ и у себя самихъ; они составляютъ туземное населеніе Сибири. Значительная часть этого населенія еще не просвѣщена свѣтомъ христіанской вѣры, а другая часть, хотя и считается крещеной, но по вѣрѣ и жизни она мало чѣмъ отличается отъ языческой. Говоря это, мы исключаемъ Алтайскую миссію гдѣ инородцы, благодаря проповѣдничеству и устройству богослуженія на ихъ природномъ языкѣ, узнали христіанскую вѣру, обнаруживаютъ любовь къ ней и съ усердіемъ посѣщаютъ христіанскіе храмы; упрочилось христіанство и среди якутовъ, которые также имѣютъ богослуженіе и книги на своемъ національномъ языкѣ. Но тамъ, гдѣ хотѣли привить христіанство къ инородцамъ на чуждомъ для нихъ языкѣ, не прибѣгая къ ихъ національнымъ средствамъ, тамъ обнаруживается среди инородцевъ отсутствіе разумѣнія христіанской вѣры и даже стремленіе къ возвращенію изъ христіанства въ язычество. Недостаткомъ разумѣнія христіанской вѣры страдаютъ и крещеные инородцы Енисейской епархіи, живущіе въ Минусинскомъ и Туруханскомъ краѣ, чукчи Якутской епархіи, корейцы и прочіе инородцы Владивостокской епархіи до 10 тысячъ. Корейцы склонны къ принятію христіанства, но многіе изъ нихъ крестились изъ-за того, чтобы быть принятыми въ русское подданство, христіанства они не зна-

ютъ и исполняютъ обряды буддійскіе. Миссіонеры среди нихъ—случайныя лица, языка корейскаго не знаютъ и въ жизнь корейцевъ не проникаютъ. Среди корейцевъ этой епархіи появилась даже пресвитеріанская миссія. Еще болѣе въ неблагопріятныхъ условіяхъ находится миссія среди чукчей—многочисленнаго племени, кочующаго по обширнымъ пространствамъ сѣверной сибирской тундры. Чукчи считаются православными, но христіанства, по словамъ Якутскаго губернатора, совсѣмъ не знаютъ, креститься не умѣютъ, православнаго своего имени не знаютъ и молятся „шайтану“, школь при миссіонерскихъ станахъ не имѣется. Губернаторъ считаетъ желательнымъ учрежденіе богослуженія на чукотскомъ языкѣ. Вообще, инородцы Сибири представляютъ серьезную задачу для миссіонеровъ. Если мы не въ состояніи будемъ справиться съ этой задачей, то какъ можемъ рассчитывать на успѣхъ миссіи среди язычниковъ, живущихъ въ главныхъ очагахъ язычества—въ Китаѣ, Корей и Японіи? И тамъ и тутъ православной миссіи слѣдуетъ быть ревностной въ своей дѣятельности и не дать народамъ монгольскимъ сдѣлаться достояніемъ чуждымъ намъ миссіи, которыя изъ этихъ народовъ сдѣлаютъ не друзей Россіи, а враговъ. Сдѣлавшись католической или протестантской, монгольская раса, безъ сомнѣнія, больше доставитъ Россіи затрудненій, чѣмъ она теперь доставляетъ ей, будучи языческой.—Миссіонеры Иркутскаго миссіонерскаго съѣзда рассказали съѣзду, вмѣстѣ съ тѣмъ и всей странѣ о той, доходящей поистинѣ до максимума, духовной, а подчасъ и матеріальной нищетѣ, въ которой живетъ населеніе многихъ епархій Восточной Сибири. Такъ, Камчатскій миссіонеръ описалъ условія, въ какихъ живетъ населеніе Камчатки: районъ въ 900 тысячъ слишкомъ кв. верстъ обслуживается всего лишь однимъ врачомъ и двумя фельдшерами, жилища отстоятъ на сотни, тысячи верстъ одно отъ другого, на Камчаткѣ свирѣпствуетъ сифилисъ, заживо разлагающій массы людей Японскій миссіонеръ нарисовалъ яркую картину быта русскихъ, проживающихъ на Сахалинѣ и среди японцевъ. Рядомъ съ японцами, въ каждомъ селеніи

которыхъ каждый шагъ сопровождается насажденіемъ грамоты, школь, проведеніемъ желѣзныхъ дорогъ, сооруженіемъ прекрасныхъ чистыхъ и свѣтлыхъ зданій, живутъ темные и невѣжественные русскіе, тянутся къ свѣту; грамота у нихъ отсутствуетъ, школь нѣтъ, умираютъ люди безъ покаянія, хоронятъ ихъ безъ отпѣванія, дѣти до 6 лѣтъ остаются некрещеными.—Такова картина современнаго состоянія нашей внѣшней миссіи, развернувшаяся на Иркутскомъ миссіонерскомъ съѣздѣ. Предъ православною миссіею открылись новыя задачи и требованія. Теперь нельзя ограничиваться только приобрѣтеніемъ изъ язычниковъ новыхъ чадъ церкви, но необходимо укрѣплять ихъ въ православной вѣрѣ, развивать въ религіозно-нравственномъ отношеніи и вооружать мощными духовными орудіями противъ всякихъ нападеній на ихъ твердость въ вѣрѣ и благочестіи, а для этого требуются идейно настроенные, самоотверженные и высокодобродѣтельные миссіонеры, при томъ хорошо владѣющіе инородческими языками; достаточное количество храмовъ и школь, приютовъ, читалень, библіотекъ, религіозно-нравственной литературы на инородческихъ языкахъ и переводъ на всѣ инородческіе языки всей Библии и всѣхъ богослужебныхъ книгъ; распространеніи среди инородцевъ здоровой русской культуры; заселеніе между ними лучшихъ служилыхъ русскихъ людей-поселянъ, а не преступныхъ отбросовъ русской народности и, наконецъ, мощная защита ихъ отъ враговъ православія и русской государственности и широкое законодательное и матеріальное покровительство всѣмъ новообращеннымъ въ православіе.

Иеромонахъ Алексій.

ОТЧЕТЪ

объ Алтайской Духовной миссіи за 1910 г.

(Продолженіе).

4. Макарьевское отдѣленіе

отличается отъ прочихъ отдѣленій тѣмъ: а) что другія отдѣленія находятся каждое въ одномъ какомъ-либо уѣздѣ, Бійскомъ или Кузнецкомъ, а дѣйствія миссіонера Макарьевского простираются на Бійскій, Кузнецкій и частію Барнаульскій уѣзды; б) прочія отдѣленія (за небольшимъ исклю-

ченіемъ) расположены въ предѣлахъ исключительно инородческаго населенія и внѣ другихъ сельскихъ приходовъ, а Макарьевскаго отдѣленія мѣстность только одною меньшею частію своею, по краю Бійской и Кузнецовой черни, обнимаетъ жительство исключительно инородческое, а большою частію содержитъ въ себѣ айлы инородцевъ, разбросанные между русскими селеніями и деревнями въ предѣлахъ другихъ приходныхъ церквей.

Макарьевскій станъ находится при р.р. Кажѣ и Черневомъ Бугачакѣ, основанъ въ 1854 году покойнымъ миссіонеромъ, священникомъ Александромъ Гусевымъ, коимъ обращено изъ язычества въ православную вѣру 740 человекъ. Въ станѣ этомъ многое напоминаетъ первоначальника миссіи, о. Архимандрита Макарія. Въ предѣлахъ сего стана (въ 8 верстахъ) 21 февраля 1831 года о. Архимандритъ Макарій съ сотрудникомъ своимъ Алексѣемъ Волковымъ основалъ временное свое мѣстопребываніе, въ Сайдыпскомъ казачьемъ форпостѣ, на правомъ берегу рѣки Біи, въ 100 верстахъ отъ города Бійска, гдѣ была часовня, на мѣсто которой въ 1880 г. построены молитвенный домъ съ алтаремъ на средства о.о. миссіонеровъ и другихъ доброхотныхъ жертвователей, въ память 50-лѣтія Алтайской миссіи. 27 февраля (1831 г.) о. Макарій служилъ въ первый разъ въ означенной часовнѣ божественную литургію. По просьбѣ жителей форпоста Сайдыпскаго и редута Сайлапскаго, служилъ для нихъ во время св. Четырехдесятицы, исповѣдалъ ихъ и причастилъ св. Таинъ Христовыхъ. На сыропустной недѣлѣ Сайдыпскія дѣвицы надоѣли о. Макарію мірскими своими пѣснями и получили отъ него 6-ю пѣснь Лепты второй (покаянную: „Сестры, Богъ спасти насъ можетъ“).—„Въ недѣлю св. Пасхи, когда мы шли, пишетъ о. Макарій, вокругъ перкви и пѣли: „Воскресеніе Твое, Христе Спасе“,—тогда Сайдыпскіе воины, ставъ по угламъ часовни, почтили процессію пальбою изъ ружей. Хотя пальба сія была совсѣмъ не громогласна, зато у насъ вечернее освѣщеніе въ нѣкоторые дни пасхальной недѣли великолѣпіемъ своимъ едва ли не превзошло

иллюминаціи Петербургскія и Московскія: у насъ пылали горы, ибо въ это время выжигали траву негодную, оставшуюся на горахъ отъ прошлаго года. Но самымъ лучшимъ украшеніемъ нашей Пасхи было благодушное послушаніе Сайдыпскихъ женщинъ; онѣ воздерживались, какъ чрезъ весь постъ, такъ и въ сію седмицу отъ мірскихъ пѣсень, и за то получили позволеніе пѣть въ самой церкви пасхальныя, которыми и по домамъ, и въ прогулкахъ увеселялись. Сайдыпскіе жители, привыкнувъ къ о. Макарію, склоняли его къ рѣшимости избрать ихъ селеніе въ мѣсто постоянного, по возможности, пристанища его. Но, живя въ Сайдыпѣ, о. Архимандритъ Макарій стремился мыслию въ Улалу, куда и переѣхалъ въ Маѣ мѣсяцѣ 1831 г. Жители Сайдыпа провожали походную церковь миссіи съ пѣніемъ духовныхъ пѣсень.

Новая церковь въ Макарьевскомъ станѣ построена въ 1880 году тщаніемъ ученика о. Макарія (учившаго его грамотѣ), инородца Быстрианской управы селенія Маймы, Андрея Сем. Софронова-Чендекова, въ благодарную память о своемъ наставникѣ и во имя Ангела, Препод. Макарія Египетскаго, а устроенная въ 1855 г. старая церковь перестроена прихожанами на школу весьма помѣстительную и свѣтлую, въ которой нынѣ обучалось 40 мальч. и 16 дѣвоч.

Жители Макарьевского стана занимаются хлѣбопашествомъ, скотоводствомъ, собираніемъ кедровыхъ орѣховъ и звѣроловствомъ. Въ отдѣленіи этого стана находятся инородцы 9-ти волостей, но большая часть Кумандинцы, отличающіеся отъ другихъ инородцевъ бѣлыми, холщевыми халатами, надѣваемыми сверхъ одежды, и бѣлыми, холщевыми-же усѣченными колпаками.

Въ отчетномъ году между русскими прихожанами отдѣленія появлялись сектанты „іоанниты“ со своею излюбленною пропагандою, но послѣдняя, по заявленію миссіонера, не только не имѣла успѣха, но еще окончилась позорнымъ изгнаніемъ сектантовъ самими прихожанами.

Въ вѣдѣніи Макарьевского миссіонера находится 6 деревень и 8 улусовъ съ населеніемъ: русскихъ обоого пола

2203, инородцевъ 1171, итого 3374 души. У такого количества душъ православныхъ христіанъ миссіонеру только возможно управляться съ христіанскими требоисправленіями. Для проповѣди-же язычникамъ въ этомъ отдѣленіи времени уже нѣтъ. Поэтому Макарьевскій станъ должно превратить въ приходъ, а миссіонеру избрать новое жительство среди инородцевъ. Въ этомъ смыслѣ и дѣлается представленіе Епархіальному Начальству.

5. Черно-Ануйское отдѣленіе.

Черно-Ануйскій станъ находится въ 150 верстахъ отъ Мыюты, къ западу, при рѣчкѣ Черномъ Ануѣ. Ранѣе жили тутъ въ большомъ количествѣ Алтайцы,—„здѣсь было самое сердце калмыковъ“, поясняютъ Черно-Ануйцы. Первыми поселенцами въ будущемъ миссіонерскомъ селеніи были крестившіеся въ половинѣ 1840-хъ годовъ телеуты Кузнецкаго округа. Одного изъ этихъ телеутовъ, имѣющаго большія торговныя дѣла съ населеніемъ стойбищъ, алтайцы убили. Вдова его пожертвовала деньги на устройство церкви и миссіонерскаго стана въ Черномъ-Ануѣ. Къ телеутамъ начали приселять крещеныхъ киргизъ, проживающихъ по селеніямъ Ануйской волости и Бійской казачьей линіи; затѣмъ начали приселяться киргизы „со степи“—изъ Семипалатинской области и здѣсь уже креститься. Приселялись и алтайцы, которые по мѣрѣ развитія селенія были оттѣсняемы дальше отъ мѣстъ прежнихъ кочевокъ. Появились, наконецъ, и русскіе, между прочимъ и переселенцы изъ Пермской губ. дѣтъ 17 тому назадъ. Въ настоящее время большинство населенія Чернаго-Ануя принадлежитъ къ числу русскихъ—139 хозяйствъ, киргизъ—105 хозяйствъ и новокрещен. алтайцевъ 8 хозяйствъ. Такимъ образомъ, главное ядро инородческаго населенія составляютъ не алтайцы, а киргизы. Непріязненные отношенія между русскими и инородцами находятъ свое выраженіе въ кражѣ лошадей: за послѣднія 5 лѣтъ крестьяне насчитываютъ украденными у нихъ не менѣе 200 лошадей, оцѣниваютъ которыхъ въ 6500 рублей. Одного этого обстоятельства доста-

точно, чтобы отношенія между различными частями населенія были обострены до крайней степени. Инородцы, въ свою очередь, указываютъ, что въ этихъ обвиненіяхъ много чисто личнаго,—что воровствомъ занимаются и сами крестьяне, что они производятъ захваты инороческихъ земель и пр.

До 1856 года Черно-Ануйское отдѣленіе миссіи находилось въ вѣдѣніи Мыютинскаго отдѣленія, но по отдаленности отъ него. многочисленности кочевниковъ близъ него и умноженію новокрещенныхъ изъ нихъ, въ 1856 г. оно стало имѣть постоянного миссіонера. Первымъ таковымъ былъ игумень Акакій, переведенный сюда изъ Мыюты, гдѣ онъ служилъ миссіонеромъ съ 1847 г. О его службѣ формулярный списокъ его говоритъ, между прочимъ, слѣдующее: „Игумень Акакій—изъ великороссіянъ Московской епархіи, духовнаго званія; обучался сперва въ низшемъ отдѣленіи Московской духовной семинаріи словеснымъ наукамъ, а потомъ медицинскимъ—въ Московской Медико-хирургической академіи, гдѣ кончилъ курсъ съ аттестатомъ ветеринарнаго помощника 1-го отдѣленія. 1839 г. октября 1-го, по собственному желанію, поступилъ на службу въ Алтайскую духовную миссію. Въ продолженіи 6 лѣтъ исправлялъ при миссіи слѣдующія послушанія: отправлялъ должность лекаря съ хорошимъ успѣхомъ въ леченіи опасно больныхъ, трудился въ обученіи инороческихъ дѣтей русской грамотѣ и Закону Божію, служилъ чтецомъ и пѣвцомъ при богослуженіи, участвовалъ также въ проповѣдываніи слова Божія язычникамъ и въ другихъ дѣлахъ службы миссіонерской. 1845 г. декабря 30-го рукоположенъ во іеромонаха къ походной церкви миссіи“.

Какъ русскіе, такъ и инородцы одинаково отзывались о томъ времени, въ какое проживалъ въ Черномъ-Ануй о. Акакій. По ихъ сказаніямъ, этотъ миссіонеръ отличался особенною подвижностью и неутомимою дѣятельностью. Если у него не предвидѣлось дома какого-либо дѣла, то онъ непремѣнно употреблялъ свободное время на разъѣзды по аиламъ калмыцкимъ, ѣздилъ и лѣтомъ и зимой въ легкой одеждѣ, въ одной камилавкѣ, шляпы и шапки не имѣлъ. Одѣ-

вался болѣе, чѣмъ скромно, но всегда прилично. О. Акакій особенно старался оберегать новокрещенныхъ отъ разныхъ соблазновъ. Вотъ одинъ изъ многихъ случаевъ. Въ Черной-Ануй привезли цѣлую бочку водки. Въ это время случилось тамъ быть о. Акакію. Сначала о. Акакій просилъ привезшихъ эту отраву, чтобы они свой товаръ увезли обратно, а потомъ, когда увидѣлъ, что просьба его не исполняется, въ порывѣ негодованія разрубилъ бочку топоромъ. Этотъ поступокъ миссіонера, къ удивленію всѣхъ, остался безъ всякихъ преслѣдованій со стороны всесильнаго тогда виннаго откупа. — Въ послѣднее время, въ 1873 году, о. Акакій озабоченъ былъ устройствомъ зданія для походной церкви въ с. Абайскомъ, расположенномъ въ разстояніи 100 верстъ отъ его резиденціи. И здѣсь-то, въ самомъ дальнемъ углу своего отдѣленія, неутомимый миссіонеръ этотъ окончилъ свои дни и сложилъ свои кости.

Черно-Ануйскіе киргизы, большою частію не по убѣжденію крестившіеся, доселѣ были плохими христіанами по слабости и въ силу прирожденной привычки къ прежней вѣрѣ, но теперь начинаютъ быть такими, подъ вліяніемъ мусульманской агитаціи, уже сознательно; такъ, нѣкоторые, соблюдающіе постъ рамазанъ, на увѣщанія миссіонера оставить оный, отвѣчаютъ, что они „готовы и по-русски постовать, но своего поста всетаки не оставятъ“, потому что „де „обѣ вѣры хороши, та и другая отъ Бога“. Тоже самое утверждаютъ и бывшіе отступники (двѣ семьи), приглашаемые загладишь покаяніемъ грѣхъ отступничества. Вообще-же, на всякія наступительныя мѣры пастырскія, на примѣръ, на хожденія по домамъ съ бесѣдою, на увѣщанія оставить мусульманскіе обычаи (поминки) и сводные браки, которые теперь стали заключать во всякое время и во всякомъ почти возрастѣ, киргизы смотрятъ враждебно, какъ на новшества, заявляя, что предшествовавшіе миссіонеры къ нимъ не привязывались, и что теперь, во время „свободы“, поздно спохватились учить ихъ и т. п. Вообще, киргизы держатся отъ миссіонера дальше, скрытно; въ церковь почти совсѣмъ не

ходятъ; говѣютъ ежегодно 20—30 человѣкъ; отпѣваютъ покойниковъ не охотно; при крестинахъ часто бываютъ въ семьяхъ споры.—однимъ надо крестить младенца, другимъ не надо. Къ сказанному слѣдуетъ добавить, что мѣстные крестьяне, враждуя противъ киргизовъ изъ-за земли (желая вытѣснить ихъ и завладѣть ихъ угодіями), а такъ же изъ-за первенства въ приходскихъ дѣлахъ и церковномъ хозяйствѣ. своими тяжбами и спорами отталкиваютъ киргизовъ отъ церкви.

Видѣть бывающихъ въ Черномъ-Ануѣ мусульманъ-агитаторовъ и бесѣдовать съ ними, съ цѣлью предотвратить ихъ вредное вліяніе на новокрещенныхъ, рѣдко удается миссіонеру, потому что киргизы большею частію ихъ скрываютъ: иногда же сами изъ Чернаго-Ануя ѣздятъ для сообщенія съ таковыми въ Тюдралу.

Часты стали также отлучки Черно-Ануйскихъ киргизовъ въ степь.... Тогда какъ, одни изъ агитаторовъ скрываются отъ миссіонера (агитаторы изъ киргизъ), другіе,—изъ татаръ Казанскихъ,—не только не скрываются отъ него, но даже переходятъ въ наступательное положеніе къ нему. Такъ, приходили къ нему, миссіонеру, двое татаръ изъ Казанской губеріи,—по ремеслу коновалы, уже три года сряду пріѣзжающіе въ Черный-Ануѣ и, понятно почему, только досюда доѣзжающіе. Они приходили поспорить съ миссіонеромъ о вѣрѣ и похвалиться успѣхами мусульманства среди христіанъ (свораченіе священника Громова, отпаденіе крещеныхъ татаръ, черемись и т. п.). Къ счастью, знакомство съ мусульманскимъ вѣроученіемъ, казанско татарскимъ нарѣчіемъ и полемическими приемами мусульманства, помогли о. Борису, какъ бывшему противомусульманскому миссіонеру, отразить нападки татаръ, хотя и искусныхъ въ полемикѣ.

При нашемъ посѣщеніи Чернаго-Ануя въ іюль (18—20) отчетнаго года намъ лично желательно было побесѣдовать съ отступниками и колеблющимися изъ киргизъ, для чего заблаговременно и приглашаемы они были къ намъ на бесѣду; но изъ таковыхъ званныхъ ни одинъ не явился. Пришлось ограничиться бесѣдою хотя и съ киргизами, но уже болѣе твердыми въ вѣрѣ.

Черно-Ануйскій станъ богатъ школами, коихъ въ одномъ селеніи четыре: а) церковно-приходская мужская, б) церковно-приходская женская, в) киргизская и д) вновь открытая (съ 1-го сентября) министерская. Въ трехъ первыхъ школахъ при значительномъ населеніи Чернаго-Ануя (1191 м. п. и 1164 ж. п.) число учащихся было достаточно. Но какой % изъ дѣтей школьнаго возраста возьметъ теперь къ себѣ новая школа—покажетъ будущее. Существованіе-же особой школы для киргизскихъ мальчиковъ (дѣвочекъ киргизы не считаютъ нужнымъ обучать грамотѣ) при наличіи школы церковно-приходской, гдѣ обучаются сыновья русскихъ и инородцевъ, вызвано и особыми обстоятельствами. Киргизскія дѣти не стали посѣщать церковно-приходскую школу отчасти по незнанію русскаго языка, но главнымъ образомъ по тѣмъ недобрымъ отношеніямъ, какія встрѣтили они въ школѣ со стороны русскихъ дѣтей. Послѣднія, по словамъ миссіонера, выжили киргизятъ изъ школы своими насмѣшками, а иногда и оскорбленіями дѣйствиемо. Въ данномъ случаѣ національная вражда отцовъ перешла и на дѣтей. Оставлятъ-же киргизскихъ дѣтей безъ обученія и, слѣдовательно, безъ утвержденія въ вѣрѣ, въ виду начавшагося отступничества ихъ родителей, было-бы крайне опасно. Вотъ почему миссія, не смотря на крайнюю скудость своихъ средствъ, рѣшилась содержать въ Черномъ-Ануѣ особую школу киргизскую, въ которой нынѣ обучалось 11 мальчиковъ. Въ содержаніи школъ отчасти помогаетъ мѣстное попечительство, открытое въ 1902 году.

6. Урсульское отдѣленіе.

Урсульскій станъ или Онгудайскій, открытый въ 1856 году, съ населеніемъ (нынѣ) муж. пола 874, жен. 818, об. пола 1692, расположенъ при устьѣ рѣчки Онгудай (правый притокъ Урсула), слишкомъ въ 200 верстахъ отъ Улалы, въ нижней части Урсульской долины. Районъ стана тянется съ востока на западъ по южной сторонѣ цѣлыхъ четырехъ отдѣленій миссіи (Черно-Ануйскаго, Мыютинскаго, Чемальскаго

и Усть-Канскаго), на пространствѣ 7500 квадратныхъ вер. (125×60). Разстояніе стана отъ Томска—750 вер., и главнаго центрального стана—250 верствъ.

При станѣ находятся: а) двѣ деревянныя церкви: старая тѣсная, самой простой архитектуры, выстроенная въ 1879 году на иждивеніе Бійскаго купца А. В. Соколова, и новая, выстроенная въ 1908 году на собранныя Начальникомъ миссіи средства, по плану, гораздо большому и при томъ несравненно лучшему, по тому значенію, какое имѣетъ и долженъ имѣть сей храмъ въ религіозномъ отношеніи не только для новокрещенныхъ алтайцевъ, но и для самыхъ язычниковъ, самую внѣшностію благолѣпнаго храма Божія возводимыхъ къ мысли о красотѣ и величіи истиннаго Бога и истинной вѣры. При освященіи этого храма было много язычниковъ, изъ коихъ нѣкоторые даже и свѣчи ставили предъ иконами. А въ старыя времена не то было. Устройство перваго Онгудайскаго храма (въ 1859 г.) возбудило страшную бурю борьбы, потребовавшую примиряющаго вмѣшательства представителей гражданской власти. Это была борьба языческаго Алтая съ возникшимъ среди его христіанствомъ. Многихъ денегъ для Алтая стоитъ этотъ походъ представителей языческой тьмы противъ распространителей евангельскаго свѣта. Яростное нападеніе этихъ тучныхъ народныхъ тельцовъ много скорби принесло водителямъ малаго стада Христова, начавшаго возникать въ центрѣ Алтая, среди стойбищъ горделивыхъ родовичей его.

б) Помѣстительное школьное зданіе каменное, выстроенное въ 1904 году на отпущенные изъ горнаго управленія, специально на этотъ предметъ, 3000 рублей изъ остатковъ орѣшнаго сбора.

Приходское попечительство открыто въ 1891 году, для нравственнаго надзора надъ жителями, вспомошествованія бѣднымъ и поддержанія церкви и школы.

Урсульскій станъ основанъ іеромонахомъ Акакіемъ, но самъ онъ въ немъ не жилъ, а первымъ миссіонеромъ здѣсь былъ съ 1861 года іеромонахъ Смарагдъ, изъ купеческаго званія, съ домашнимъ образованіемъ. Добрый, находчивый

и словоохотливый, онъ умѣлъ ладить не только съ своими духовными дѣтьми, только-что вступившими въ ограду церкви Христовой изъ язычества, оказывая на нихъ доброе пастырское вліяніе, но и съ сосѣдными калмыками-язычниками, даже съ самими зайсанами, въ то время весьма враждебно относившимися къ дѣлу Алтайской миссіи. Окрещено имъ въ періодъ его миссіонерской службы (1861—1868 г.г.), приблизительно, 150 человекъ. Скончался онъ (въ 1874 г.) въ должности полковаго іеромонаха въ пограничномъ Китайскомъ городѣ Кульджѣ, принадлежавшемъ въ то время Россіи. Въ 1869 г. на мѣсто о.Смарагда поступилъ іеромонахъ о. Платонъ, изъ студентовъ Казанской Духовной семинаріи, въ здѣшней церковной оградѣ и кости свои положившій (1873 г.). Это былъ истинный аскетъ и труженникъ миссіонерскаго дѣла. Не любилъ покойный тратить много времени въ дорогѣ и, обладая крѣпкимъ организмомъ, старался ѣздить, хотя-бы и верхомъ, какъ можно быстрѣе. Это и послужило причиною его преждевременной смерти. Много разъ и прежде на всемъ скаку падалъ онъ съ лошади, ушибаясь до потери чувствъ. Но все это благополучно проходило. Въ 1872 году паденіе о. Платона съ лошади, при быстрой ѣздѣ, было роковое. Ударившись головой о землю, онъ почувствовалъ страшную головную боль и чрезъ мѣсяць, напутствованный св. таинствами: исповѣди, причащенія и соборованія, при полномъ сознаніи съ миромъ отошелъ ко Господу. Обращено имъ изъ язычества 182 человекъ обоюга пола.

На мѣсто іеромонаха Платона поступилъ (въ 1873 г.) студентъ Московской Духовной Семинаріи Константинъ Павловичъ Соколовъ, нынѣ Начальникъ миссіи, прослужившій въ Онгудайскомъ станѣ ровно тридцать лѣтъ и въ 1903 г., съ разрѣшенія Епархіальнаго Преосвященнаго, сдавшій свое мѣсто окончившему курсъ Томской семинаріи, сыну своему Константину Соколову.

Съ основанія стана до настоящаго времени въ Урсульскомъ отдѣленіи окрещено изъ язычниковъ до 1000 душъ обоюга пола. Но язычество въ предѣлахъ названнаго стана

доселъ еще крѣпко держится. Причины сего слѣдующія: сплоченность здѣшнихъ калмыковъ и изолированность отъ добраго христіанскаго вліянія; подавляющее вліяніе на нихъ б. зайсановъ и ихъ помощниковъ, имѣющихъ особый интересъ держать массы единоплеменниковъ во тьмѣ язычества, чтобы не терять обаянія власти и мнимой силы, которыми они хвалятся въ средѣ своихъ подчиненныхъ, выдавая себя за князьковъ, облеченныхъ властію и правами, чуть не большими полицейскихъ властей; затѣмъ—вредное воздѣйствіе на язычниковъ торговцевъ-магометанъ, при всякомъ удобномъ и неудобномъ случаѣ сѣющихъ сѣмена своего зловѣрія среди инородцевъ и возбуждающихъ въ нихъ враждебное настроеніе противъ христіанства и миссіи; далѣе—вліяніе раскольниковъ, распространяющихъ между инородцами свое нечестивое ученіе о воцареніи антихриста; наконецъ—вліяніе сосѣдняго съ южнымъ Алтаемъ ламства, разныхъ монгольскихъ выходцевъ, такъ называемыхъ хутухтъ, кегеней и хубилгановъ, посѣщающихъ нашу границу съ купеческою кладью и настойчиво проводящихъ среди мѣстныхъ калмыковъ свои излюбленныя мечты о скоромъ появленіи Ойротъ-Хана, живаго бога, имѣющаго воцариться въ Монголіи и на Алтаѣ. Зная все это, бывший въ 1895, 1896 и 1897 г.г. Начальникъ Томской губерніи, Генераль-Маіоръ Асинкрить Асинкритовичъ Ломачевскій, питавшій, какъ истинный христіанинъ, полнѣйшее сочувствіе къ великимъ цѣлямъ и задачамъ Алтайской миссіи, въ видахъ предупрежденія такихъ печальныхъ явленій, какъ застращиваніе зайсанами желающихъ креститься угрозами и дѣйствованіе на принявшихъ уже крещеніе притѣсненіями, что не рѣшительныхъ и боязливыхъ, при всемъ желаніи быть христіанами, вынуждаетъ скрывать это желаніе, ослабѣвать въ немъ, а со временемъ и оставлять его, — нашель нужнымъ, въ 1897 году, сдѣлать начальственное распоряженіе, чтобы алтайскіе зайсаны, или, въ крайнемъ случаѣ, ихъ помощники, по возможности, избирасмы были изъ крещеныхъ инородцевъ. Но, къ несчастію, это благое распоряженіе осталось почему-то безъ исполненія, къ великой радости главарей язычества.

Впрочемъ, то же самое видимъ и нынѣ. Аналогичное распоряженіе сдѣлано и настоящимъ Начальникомъ Томской губерніи, Г-номъ Л. Н. Гондатти—о выборахъ зайсановъ и ихъ помощниковъ изъ крещеныхъ инородцевъ. Но распоряженіе это при выборѣ въ отчетномъ году зайсана 1-й Алтайской дючины явно игнорировалось: избранъ въ зайсаны язычникъ, не смотря на то, что предмѣстники были изъ крещеныхъ калмыковъ, и что большинство инородцевъ этой дючины крещеные.

Не исполнены доселѣ и другія распоряженія Его Превосходительства, направленные къ пользѣ миссіи, — о перенесеніи родовыхъ управленій изъ Узнези въ Чемаль, изъ Ябагана въ Усть-Канъ и изъ Келея въ Черный-Ануй, т. е. въ такіе пункты, гдѣ находятся миссіонерскіе станы, въ которыхъ, собственно, и концентрируется окружная жизнь всѣхъ селеній и улусовъ, и въ которыхъ, по мнѣнію Епархіальнаго Начальства, должны быть и родовыя правленія.

На обзорѣніе Урскульскаго отдѣленія удѣлено было нами въ нынѣшнюю поѣздку по станамъ миссіи цѣлыхъ 5 сутокъ (съ 5 по 10 іюля). Утверждая за это время свою прежнюю паству въ правилахъ вѣры и жизни христіанской, старались мы о вразумленіи и тѣхъ иныхъ, иже не отъ двора Христова; для этого вели религіозныя бесѣды съ главарями язычниковъ, изъ коихъ многіе почли своимъ долгомъ встрѣтить и проводить насъ въ Онгудаѣ. Результатъ нашей проповѣди не извѣстенъ: сѣмя слова Божія, какъ и сѣмя растенія, не скоро приноситъ желанный плодъ. Но, по крайней мѣрѣ, то утѣшительно для насъ, что насъ слушали со вниманіемъ и даже съ выраженіемъ благодарности за наши бесѣды.

7. Кебезенское отдѣленіе

съ миссіонерскимъ станомъ въ селѣ Кебезени, по порядку времени открытія седьмое, простираетъ дѣйствія свои на черневыхъ татаръ, кочующихъ по рѣкѣ Біи, начиная отъ Телецкаго озера до предѣловъ Макарьевскаго отдѣленія (около устья р. Лебеда) и притокамъ Біи съ правой стороны

до предѣловъ Кондомскаго и съ лѣвой Чемальскаго и Улалинскаго отдѣлений. Въ составъ Кебезенскаго отдѣленія входятъ слѣдующія селенія:

Кебезень на правомъ берегу р. Бѣи въ 130 верстахъ на востокъ отъ Улалы и въ 12 вер. отъ выпаденія р. Бѣи изъ Телецкаго озера, съ церковью въ честь Покрова Пресв. Богородицы, построенною въ 1882 г. тщаніемъ прихожанъ села Кебезени и отстоящею: отъ Консисторіи въ 723 вер., отъ Резиденціи Начальника миссіи въ 210 вер. и миссіонерскаго благочиннаго въ 460 верстахъ.

Ынырга, на лѣвомъ берегу р. Сары-Копши, въ 25 вер. на западъ отъ стана, съ церковью, въ честь Казанской иконы Божіей Матери, выстроенною въ 1869 г. купцами С. П. Петровымъ и П. В. Михайловымъ, имѣющею весьма хорошій иконостасъ; при церкви имѣется домъ для школы съ помѣщеніемъ для учителя.

Кромѣ упомянутыхъ двухъ селеній, въ вѣдѣніи миссіонера священника І. Бобракова, изъ инородцевъ, находятся 10-ть айловъ, — разстояніемъ отъ стана отъ 12 до 40 верстъ, съ русскимъ и инородческимъ населеніемъ, и множество (русскихъ), такъ называемыхъ, заимокъ. Всего въ вѣдѣніи Кебезенскаго миссіонера инородцевъ 1807, русскихъ 1308, итого 3115 душъ обоого пола.

При громадномъ количествѣ православной паствы названнаго отдѣленія, равняющейся 2640 душамъ обоого пола, не считая 475 душъ раскольниковъ, — приходское дѣло, дѣло удовлетворенія религіозныхъ нуждъ прихожанъ, именно то, что носитъ наименованіе требоисправленій, является теперь главнымъ дѣломъ Кебезенскаго миссіонера, въ ущербъ другой его обязанности — благовѣстничества, составляющаго прямую и главнѣйшую цѣль cadaго миссіонера.

Кебезенскій станъ посѣщенъ нынѣ нами въ передній путь на Чолышманъ (11—13 іюня) и обратный оттуда (23—24 іюня). Въ оба раза въ мѣстной церкви совершены архіерейскія богослуженія съ произнесеніемъ приличныхъ поученій. Но богомольцы, по обыкновенію, отсутствовали. Простой

народъ въ этомъ случаѣ беретъ, безъ сомнѣнія, примѣръ съ мѣстной интеллигенціи, въ большинствѣ никогда не посѣщающей церковь. Приятное исключеніе въ этомъ представляетъ мѣстный торговецъ Иннокентій Георгіевичъ Истомино, избранный въ почетные члены приходскаго попечительства и уже успѣвшій ознаменовать принятіе этого званія ремонтомъ церкви на свой счетъ, на сумму 400 рублей (подведенъ каменный фундаментъ на извести, поставлены на куполахъ металлическіе кресты съ позолотою, вмѣсто прежнихъ деревянныхъ) и училища на такую-же сумму (перестланы полы, передѣлана терраса, сдѣлана хорошая ограда и новыя удобныя парты, вмѣсто прежнихъ развалившихся). За эту услугу миссіи мы лично благодарили г. Истомина, сдѣлавъ нарочитый визитъ въ его домъ.

Въ былое время въ приходскомъ дѣлѣ помогали Кебезенскому миссіонеру и зайсаны, когда были выбираемы изъ крещеныхъ инородцевъ. Но нынѣ времена перемѣнились: въ Кергешской волости уже второй годъ зайсанъ-язычникъ. Не смотря на это, дѣло обращенія здѣсь шаманствующихъ инородцевъ (бурханистовъ здѣсь нѣтъ), Господу содѣйствующу, идетъ впередъ. Такъ, въ отчетномъ году крещено 17 душъ обоюго пола.

Въ запискахъ миссіонера за отчетный годъ находимъ авто-біографическій очеркъ того знаменательнаго момента въ его жизни, когда онъ вмѣстѣ съ матерью своей, но втайнѣ отъ отца, принялъ св. крещеніе, будучи еще 5-лѣтнимъ ребенкомъ. Къ воспоминанію сего событія по рассказамъ матери о. миссіонеръ приходитъ подъ вліяніемъ той обстановки, въ которой находился въ одну изъ своихъ миссіонерскихъ поѣздокъ, когда, лежа въ глухую полночь у пылающаго костра въ юртѣ новокрещеннаго инородца, долго не могъ заснуть подъ напоромъ пережитыхъ за день тяжелыхъ впечатлѣній.

Выписываемъ эти глубоко прочувствованныя строки о. миссіонера.

„24 сентября я съ о. діакономъ Тозыяковымъ выѣхалъ

въ аилъ Сортаколь посѣтить новокрещенныхъ, у которыхъ не пришлось въ нынѣшнее лѣто побывать. День былъ холодный, шель снѣгъ и дождь, такъ что промочило насъ насквозь. Въ Сартаколь пріѣхали поздно. Остановились ночевать въ юртѣ у новокрещеннаго Θεодора, который весьма обрадовался нашему пріѣзду, потому что у него былъ новорожденный младенецъ, котораго нужно было окрестить. Сосѣди новокрещенные, услыхавъ о моемъ пріѣздѣ, стали собираться въ юрту Θεодора. Каждый новокрещенный, заходя въ юрту, бралъ у меня благословеніе. Послѣ чаепитія съ сухарями я воспользовался случаемъ, что столько набралось новокрещенныхъ, сталъ испытывать ихъ въ знаніи молитвъ и христіанскаго ученія, увѣщевалъ ихъ ѣздить въ храмъ Божій, а также ежегодно исполнять христіанскій долгъ говѣнія. Такъ какъ многіе новокрещенные не знали молитвъ, то о. діаконъ тутъ-же сталъ обучать ихъ молитвамъ, а потомъ, чтобы разнообразить бесѣду, мы стали читать имъ краткія статьи изъ книги „Училище благочестія“. Бесѣда наша продолжалась почти 4 часа. По скончаніи бесѣды инородцы разошлись по домамъ и мы стали укладываться спать въ Θεодоровой юртѣ. Θεодоръ съ женой ушли къ сосѣдямъ, потому что юрта ихъ была очень маленькая. Ночь была очень холодная, мы все время подкладывали въ костеръ хворосту, но отъ этого не было намъ никакой пользы: если одинъ бокъ грѣеть, то другой, все равно, мерзнетъ. Одеждъ лишнихъ у насъ не было, только и спасались подъ зипунишками. Хотѣли у хозяина воспользоваться, но у него самого лишней одежды не было. А тутъ еще міриады блохъ, которыя хуже всякаго холода не даютъ заснуть; почти всю ночь пришлось поневолѣ бодрствовать. Ночью вижу: діаконъ мой, вставши, беретъ чайникъ и ставитъ его въ костеръ; на мой вопросъ, что онъ хочетъ дѣлать, онъ отвѣчаетъ, что желаетъ горячимъ чаемъ отогрѣться отъ холода. А я въ это время лежу и думаю про своихъ инородцевъ, что многіе изъ нихъ еще продолжаютъ жить въ этихъ юртахъ, гдѣ вѣчно царитъ грязь и дымъ со множествомъ насѣкомыхъ.

Эта-то грязная и бѣдная обстановка, а также монотонная жизнь нашихъ инородцевъ заставили меня вспомнить давно прошлое. Думаю: когда-то и я родился и жилъ точно въ такой-же грязной и дымной юртѣ. Спрашивается: какимъ-же образомъ я могъ вырваться изъ этой жизни? И вотъ вспоминается мнѣ по поводу этого событіе, которое было передано мнѣ покойной моей матерью,—черезъ что именно перемѣнилась жизнь ея, а съ нею, понятно, и моя. Это было слишкомъ 30 лѣтъ тому назадъ, когда моя мать въ первый разъ услышала отъ миссіонера проповѣдь о христіанской вѣрѣ; это было въ то время, когда мнѣ было всего полгода. Первую встрѣчу съ миссіонеромъ она передаетъ такъ. Однажды, въ отсутствіе моего отца, къ юртѣ ихъ подѣхали двое верховыхъ, незнакомыхъ ей людей, которые попросились у ней отдохнуть въ юртѣ и попить чаю. Одинъ изъ нихъ русскій, съ длинными волосами, а другой, какъ будто по обличію походилъ на инородца и говорилъ по алтайски. Когда пріѣзжіе были уже въ юртѣ, то старшій, русскій, сталъ спрашивать мать про обыденную ея жизнь, и она давала имъ короткіе отвѣты, стѣсняясь незнакомыхъ людей. Тогда и второй, который хорошо говорилъ по алтайски, сталъ ей передавать, кто они такіе и по какому дѣлу ѣздятъ по аиламъ. И объяснилъ, что человекъ съ длинными волосами—это абысь (миссіонеръ) изъ Мыюты, а онъ самъ его катчи (псаломщикъ). Послѣ этого она поняла, съ кѣмъ имѣетъ дѣло; раньше ей не приходилось видѣть абыса, только отъ своихъ старшихъ она слышала объ нихъ. А онъ, абысь, такой ласковый, говоритъ по-алтайски хотя плохо, но можно понять. Между прочимъ онъ спрашиваетъ, какъ имя маленькаго ребенка и получаетъ отвѣтъ отъ матери, что имя его „Бодноп“. Это было мое имя до св. крещенія. Затѣмъ разговоръ ихъ переходитъ уже на религіозную тему. Миссіонеръ спрашиваетъ у своей собесѣдницы, слыхала-ли она, когда-нибудь объ истинномъ Богѣ, о Спасителѣ-Христѣ, о вѣрѣ христіанской. Она отвѣчаетъ: „нѣтъ“. Тогда онъ начинаетъ вести бесѣду съ ней о Божіемъ домостроительствѣ нашего

спасенія, о пришествіи Спасителя на землю и т. д. Долго и много онъ передаетъ ей, объясняясь болѣе чрезъ своего переводчика. Эта бесѣда такъ глубоко запала въ душу матери, что она послѣ этого часто-часто стала задумываться надъ новой для нея Христовой вѣрой, которая была ей передана миссіонеромъ. На другое лѣто второй разъ она слышитъ проповѣдь о христіанской вѣрѣ, опять отъ того-же миссіонера, который былъ въ прошломъ году. Тутъ она уже окончательно рѣшается предложить мужу перемѣнить вѣру и принять крещеніе, но отецъ мой и мысли не допускаетъ о крещеніи. Однако она и послѣ сего не разъ осмѣливается приступать съ увѣщаніемъ къ мужу о принятіи крещенія; но отецъ остается непреклоннымъ въ своемъ упорствѣ и окончательно воспрещаетъ ей не только объ этомъ говорить, но даже и думать. Видитъ мать, что мужа невозможно будетъ склонить ко крещенію, и у ней зарождается мысль тайно уйти изъ родного аила и принять крещеніе. (Они жили въ то время въ вершинѣ р. Оноса). И вотъ однажды, въ отсутствіи моего отца, она, взявъ меня съ собой (тогда мнѣ было всего два года), тайно уходитъ отъ мужа пѣшкомъ за Катунь, въ 15 верстахъ находившійся Чопошъ, гдѣ въ то время былъ миссіонерскій станъ. Не могу сказать, почему она направилась въ Чопошъ, а не въ Мьюту, хотя Мьюта гораздо ближе была, чѣмъ Чопошъ. Пѣшкомъ пришлось идти ей по горамъ и непроходимымъ тогда еще лѣсамъ. По дорогѣ же идти она боялась, что-бы не встрѣтиться съ кѣмъ-либо изъ знакомыхъ, которые могли воротить ее домой или же донести объ ея уходѣ мужу. И вотъ, неся меня маленькаго на рукахъ по горамъ, изнемогаетъ она отъ усталости, а изъ раненыхъ объ острые каменья босыхъ ея ногъ сочится кровь. Не прошла еще и половины пути, а уже начинается она колебаться, думая о томъ, дойдетъ-ли она до намѣченной ею цѣли и не лучше-ли воротиться ей въ родной аиль, пока еще не поздно и не узналъ мужъ. Но въ это время она сама не можетъ опредѣлить, откуда берутся у ней силы и бодрость; снова встаетъ и быстро-быстро шагаетъ дальше.

Вотъ уже солнце закатилось за горами, а она еще продолжаетъ идти, неся на рукахъ ребенка, закутаннаго отъ вечерней прохлады въ баранью шкуру. Съ наступленіемъ ночи, перебирая кое-какъ усталыми ногами, она доходитъ до быстрой рѣки Катуня, гдѣ въ то время былъ перевозъ. Перевозчикъ оказался на той сторонѣ рѣки и ей волей-неволей пришлось-бы ночевать на этомъ берегу рѣки, но она боится погони мужа, а потому настойчиво упрашиваетъ стараго подслѣповатаго перевозчика Тодогоша, несмотря на ночь, переправить ее за рѣку. Но старый новокрещенный Тодогошъ не соглашается плавить на лодкѣ-душегубкѣ ночью женщину, да еще съ груднымъ ребенкомъ. Однако, узнавъ отъ нея, что она оставила родной аилъ и родного мужа, ради св. крещенія, онъ во имя св. дѣла переплавляетъ ее съ ребенкомъ за рѣку, гдѣ и находилось с. Чопошъ. На другой день она уже принимаетъ отъ о. миссіонера св. крещеніе, вмѣстѣ съ ней окрестили и меня. Черезъ два дня послѣ нашего крещенія пріѣзжалъ за нами мой отецъ, но мы были уже христианами. О. миссіонеръ уговаривалъ моего отца принять крещеніе, но онъ, какъ закоснѣлый язычникъ, отказался быть христианиномъ, что и раздѣлило насъ отъ него навсегда. Дальше—мать меня, 5-лѣтняго, отдаетъ на воспитаніе въ Улалинскій дѣтскій пріютъ, гдѣ я до 10-лѣтняго возраста воспитывался подъ руководствомъ доброй начальницы пріюта Софіи Васильевны, которая нынѣ состоитъ настоятельницей Николаевского женскаго монастыря. Девятилѣтняго меня изъ пріюта сдаютъ въ городъ Бійскъ, въ Катихизаторское училище, гдѣ я черезъ нѣсколько лѣтъ кончаю курсъ и поступаю на Алтай учителемъ. А потомъ что.... Дальше—Божіею милостію пришлось быть самому миссіонеромъ и просвѣщать язычниковъ свѣтомъ христіанской вѣры. Объ одномъ теперь болитъ душа моя: близкій человекъ мнѣ по плоти до сихъ поръ остается не крещенымъ и не просвѣщеннымъ свѣтомъ Евангельскаго ученія; это мой отецъ, который до сегодня остается грубымъ язычникомъ. .. Послѣ этихъ воспоминаній я, кажется, не чувствовалъ сильнаго холода и

нападокъ враговъ моихъ, насѣкомыхъ, задремаль... и наконецъ заснулъ подъ трескъ горящаго въ юртѣ костра.“

Къ этому остается присовокупить, что о. миссіонера крайне озабочиваетъ и печалитъ не только участь упорствующаго въ язычествѣ отца, но и родного меньшого брата по отцу (отъ другой матери), уже научившагося грамотѣ въ одной изъ школъ миссіи, горящаго желаніемъ принять св. крещеніе, но не допускаемаго до сего отцемъ. Да, о. миссіонеру изъ собственнаго опыта долженъ быть понятенъ смыслъ словъ Спасителя: *не миръ пришелъ Я принести на землю, но мечъ.*

8. Чуйское отдѣленіе,

открытое въ 50 верстахъ отъ Китайской границы съ цѣлью обращенія въ христіанство Чуйскихъ инородцевъ (бывшихъ двоеданцевъ) и противодѣйствія напору съ китайской границы ламаизма, имѣвшаго вредное вліяніе на сосѣднихъ алтайцевъ,—окаймляетъ границу китайскую по хребтамъ Архытскому, Сайлюгемскому (въ вершинѣ р.р. Архыта и Чуи), хребты Курайскій, Айгулакскій и горы Сальджарскія.

Въ составъ Чуйскаго отдѣленія входятъ слѣдующія селенія:
Урочище Кошъ-Агачъ. Здѣсь станъ миссіонера съ церковью во имя Св. Петра и Павла, первоначально построенною въ 1871 году, по предложенію Томскаго губернатора г. Лерхе, купцами, ведущими торговлю съ Монголіей, а въ 1909 г. перестроенною по плану большому и лучшему отставнымъ чиновникомъ П. А. Копыловымъ. Разстояніемъ сія церковь отъ Консисторіи въ 1022 вер., отъ резиденціи Начальника миссіи въ 500 верстахъ, и отъ миссіонерскаго благочиннаго въ 420 верстахъ. Жителей инородцевъ кочевыхъ 275. Миссіонеромъ состоитъ съ 1898 года священникъ Владиміръ Токпешевъ, изъ инородцевъ, окончившій курсъ въ Бійскомъ Катихизаторскомъ училищѣ. Въ мѣстной школѣ, открытой въ 1899 году обучалось 5 мальчиковъ и 5 дѣвочекъ. Обращено изъ язычества въ отчетномъ году 13 человекъ.

Кызыль-Шинь въ 30 верстахъ отъ стана. Жителей инородцевъ кочевыхъ 327. Молитвенный домъ построенъ въ 1894 году на средства прихожанъ, но церковной утвари и священническихъ облачений не имѣеть.

Кокоря, въ 40 верстахъ отъ стана. Жителей-инородцевъ кочевыхъ 166.

Усть-Каганъ, въ 30 верстахъ отъ стана на западъ, съ 49 жителями обоого пола изъ кочевыхъ инородцевъ.

Курай, по рѣчкѣ и степи сего-же названія, въ 64 верстахъ отъ стана на сѣверъ. Жителей инородцевъ кочевыхъ 290. Молитвенный домъ устроенъ въ 1903 году на средства общества.

Карагемъ, недалеко отъ устья р. Карагема (лѣвый притокъ Архыта), въ 120 верстахъ отъ стана на сѣверъ. Жителей—кочевыхъ инородцевъ 185. Молитвенный домъ построенъ въ 1901 году на средства миссиі. Школа—въ 1889 году. Обучалось: 4 мальч. и 2 дѣвочки. Грамотныхъ во всемъ отдѣленіи 120 мужского пола и 48 женскаго.

При такой разбросанности селеній Чуйскаго отдѣленія, неимѣющихъ при томъ между собою другихъ способовъ сообщенія, кромѣ какъ верхомъ, миссіонеру приходится совершать говѣнье съ своими прихожанамъ вплоть до сентября мѣсяца. Къ утѣшенію миссіонера, прихожане его по отношенію къ исполненію христіанскаго долга говѣнія исправны, религіозны и не жалѣютъ своихъ трудовыхъ лептъ на построение и украшеніе мѣстныхъ храмовъ.

Въ настоящее время, съ увеличеніемъ числа новокрещенныхъ Чуйскаго отдѣленія, некрещенные уже не стали оказывать на первыхъ того подавляющаго вліянія, какое они имѣли прежде. Это ослабленіе вреднаго вліянія стало особенно замѣтно съ того времени, когда на должность волостного старосты выборъ сталъ производиться изъ новокрещенныхъ. Во времена некрещеныхъ зайсановъ, при разбирательствѣ тяжebныхъ дѣлъ, болѣе довѣрія оказываемо было некрещенымъ, отъ чего происходило то, что новокрещенные всегда оставались виновными, а некрещенные правыми. Теперь таковыя кривосуды вывелись окончательно.

9. Чолышманское или Усть-Башкаусское отдѣленіе

прилегаеть къ юго-восточной части Чуйскаго отдѣленія, отдѣляясь отъ него Айгулакскимъ и Курайскимъ хребтами бассейна рѣки Чолышмана съ его главнымъ притокомъ р. Башкаусомъ, притоками сего послѣдняго: справа двумя Улаганами, слѣва Кубардою, Каракудюромъ и др. По этой мѣстности, отъ вершины Телецкаго озера, при устьѣ р. Чолышмана, по преимуществу вдоль р.р. Чолышмана и Большаго Улагана проживаютъ со своими кочевьями, какъ и насельники Чуйской долины, бывшіе такъ называемые двоеданцы, единоплеменные и единойзычные алтайцамъ. Въ составъ Чолышманскаго отдѣленія входятъ слѣдующія селенія:

Усть-Башкаусъ. Станъ миссіонера съ церковью, во имя св. Алексія, построенною въ 1877 г. тщаніемъ Московскаго купца Алексія Полежаева и отстоящею отъ Консистоіи въ 858 вер., отъ резиденціи Начальника миссіи (черезъ Телецкое озеро) въ 300 верстахъ и миссіонерскаго благочиннаго (черезъ Онгудай) въ 465 верстахъ. Жителей 913 кочевыхъ инородцевъ Миссіонеромъ состоитъ съ 1907 года священникъ Сергій Никифоровъ, изъ инородцевъ, окончившій курсъ въ Бійскомъ Катихизаторскомъ училищѣ. Школа открыта въ 1878 г. Обучалось 37 мальчиковъ и 7 дѣвочекъ. Обращеній изъ язычества въ отчетномъ году не было за полнымъ отсутствіемъ здѣсь некрещеныхъ инородцевъ.

Беля, въ 30 вер. отъ стана на сѣверъ, на правомъ берегу Телецкаго озера, съ молитвеннымъ домомъ во имя Св. и Чудотв. Николая, построеннымъ на средства покойнаго миссіонера, протоіерея Михаила Чевалкова и самихъ инородцевъ, по случаю принятія ими св. крещенія въ числѣ 130 душъ обоего пола. Жителей-инородцевъ кочевыхъ 180.

Какъ и на Чуѣ, паства Чолышманскаго миссіонера отличается исправностію въ исполненіи христіанскаго долга говѣнія. Въ отчетномъ году говѣли почти всѣ. При этомъ нужно имѣть въ виду, что такое поголовное исполненіе христіанскаго долга для многихъ говѣвшихъ соединено было со многими лишеніями и трудами, требовавшими самопринуж-

денія и самопожертвованія, какъ со стороны пастыря, такъ и пасомыхъ, такъ какъ кочевья чолышманскихъ инородцевъ разбросаны въ разныхъ мѣстахъ, отдѣлены другъ отъ друга большими пространствами, быстрыми рѣками, большими ко-согорами и вообще путями сообщенія трудными, по мѣстамъ усѣянными щепнемъ и горами камней. Другая привлекательная черта Чолышманскихъ инородцевъ—это любовь къ наукѣ. Нѣкоторые новокрещенные научились здѣсь русской грамотѣ самоучкой, уже въ зрѣломъ возрастѣ, и теперь усердно учатъ другихъ молитвамъ. Грамотныхъ въ отдѣленіи: муж. пола 98 и женскаго 49. Самъ о. миссіонеръ (изъ инородцевъ) такъ описываетъ религіозно-нравственное состояніе своихъ прихожанъ: „мы и пасомые отличаются взаимною любовію: при болѣзняхъ, на примѣръ, собираются къ больному и молятся о его выздоровленіи; часто обращаются и къ священнику съ просьбою отслужить молебенъ о здравіи болящихъ и о напутствованіи ихъ св. таинствами: исповѣди, причащенія и соборованія; на поминаеніе усопшихъ въ 3, 9 и 40 дни собираются въ церковь. Къ слушанію слова Божія и пастырскихъ поученій внимательны; въ хозяйственномъ отношеніи старательны и трудолюбивы; къ причту церковному относятся почтительно и довѣрчиво. На случай взаимопомощи основано ими приходское попечительство, сборы на которое производятся деньгами и хлѣбомъ, при чемъ всякій даетъ съ полнымъ усердіемъ и готовностію послужить общему благу по мѣрѣ средствъ и силъ. Бѣдные, пользуясь попечительскимъ хлѣбомъ, избавились отъ уплаты большихъ процентовъ мѣстнымъ кулакамъ, изъ рукъ коихъ прежде рѣдко выходили“.

10. Бачатское или Чолукоевское отдѣленіе.

Въ противоположность другимъ станамъ миссіи, расположеннымъ въ горахъ, покрытыхъ густымъ строевымъ лѣсомъ, мѣстность Бачатскаго отдѣленія представляетъ равнину, пустынную и безлѣсную, окаймленную лишь на горизонтѣ слабо волнистой линіей.

Чолукоевскій станъ (резиденція миссіонера) имѣеть всѣ задатки, данныя ему его основателями, какъ для дальнѣйшаго его развитія и благоустройства, такъ и для того, чтобы изъ него, какъ центра, разливался не только свѣтъ Христовой истины, но и культурной жизни, но онъ сравнительно недавно возникъ и настолько не окрѣпъ, что пока и самъ нуждается еще въ благоустройствѣ внутреннемъ и внѣшнемъ.

Бачатское отдѣленіе до 1890 года не имѣло своего храма и священника. Если сюда и посылались ранѣе миссіонеры, то только временно, изъ другихъ отдѣленій Алтайской миссіи, а съ ихъ удаленіемъ новопросвѣщенные христіане должны были обращаться со своими духовными нуждами къ приходскимъ священникамъ. Но вотъ когда одинъ изъ благодѣтелей Первопрестольной Москвы (Александръ Семеновичъ Мироновъ) выразилъ желаніе основать храмъ гдѣ-либо на Алтаѣ, то Преосвященный Епископъ Макарій указалъ на Чолукой, какъ на болѣе соотвѣтствующее мѣсто. Въмѣстѣ съ этимъ ходатайствомъ Преосвященнѣйшаго Макарія было даровано братіями Андреевскаго скита Св. горы Аѳонской Чолукоевскому храму до шести частицъ св. нетлѣнныхъ мощей угодниковъ Божіихъ. Послѣ этого къ Бачатскимъ инородцамъ былъ назначенъ и отдѣльный миссіонеръ. Такимъ образомъ, все, что теперь имѣють у себя Бачатцы, всѣмъ этимъ они обязаны никому другому, а лишь только одному Высокопреосвященнѣйшему Архіепископу Макарію, а поэтому и благодарность ихъ къ нему безмѣрна.

Въ составъ Бачатскаго отдѣленія входятъ: 1 селеніе, 2 деревни и 5 улусовъ. Препятствіе въ своей пастырской дѣятельности о. миссіонеръ встрѣчаетъ въ совокупномъ сожительствѣ здѣсь, въ однихъ улусахъ, крещеныхъ и язычниковъ.

Язычника-инородца соединяють безчисленныя связи съ его національной религіей: его обстановка, его жизнь личная, семейная и общественная, — все напоминаетъ ему старую вѣру. Эти связи сохраняють свою силу даже и тогда, когда язычникъ начинаетъ уже сознать превосходство евангельскаго

ученія предъ своими заблужденіями, потому что на сторонѣ этихъ заблужденій долговременная личная его привычка и многовѣковое преданіе. Поэтому язычникъ не можетъ простить тѣмъ изъ членовъ своей семьи, которые оставляютъ вѣру своихъ отцевъ и, съ принятіемъ христіанства, вносятъ къ нимъ новое для нихъ міросозерцаніе и новые нравственные порядки, начиная съ пищи и кончая отношеніями къ близкимъ имъ лицамъ.

Это уже общеизвѣстный фактъ на Алтаѣ, что если нокрещенные живутъ не отдѣльно своимъ селеніемъ, а вмѣстѣ съ некрещеными, то имъ приходится терпѣть много горя отъ своихъ сосѣдей. Такихъ-же улусовъ съ смѣшаннымъ, крещенымъ и некрещенымъ населеніемъ насчитывается въ Бачатскомъ отдѣленіи не одинъ, не два, а почти всѣ, входящіе въ составъ его.

Можно по этому судить, какихъ трудовъ стоитъ здѣсь миссіонеру и обращеніе невѣдающихъ истиннаго Бога въ лоно св. православной церкви, а потомъ и утвержденіе ихъ въ истинахъ христіанской вѣры.

Бачатское отдѣленіе одно изъ большихъ въ миссіи по пространству. Оно дѣлится естественной гранью — густой тайгой—на двѣ почти равныя части: сѣверную и южную, отстоящія другъ отъ друга почти на двѣсти верстъ. Миссіонерскій станъ находится въ Чолукоѣ, въ сѣверной части отдѣленія. Миссіонеру для посѣщенія инородцевъ южной части отдѣленія нужно много тратить времени въ ущербъ миссіонерскому дѣлу въ сѣверной. Поэтому необходимо открытіе въ этомъ отдѣленіи новаго стана, въ улусѣ Тарабинскомъ, для инородцевъ (крещеныхъ и язычниковъ), живущихъ въ 3 улусахъ, въ количествѣ 1500 д. об. пола, по сию сторону Кузнецкой тайги (черни). Съ открытіемъ этого стана Бачатскій миссіонеръ все свое время будетъ посвящать инородцамъ сѣверной половины отдѣленія и, разумѣется, скорѣе достигнетъ благихъ результатовъ. Въ улусѣ Тарабинскомъ уже построены на частныя пожертвованія, съ пособіемъ отъ миссіи, молитвенный домъ съ алтаремъ и зданіе школы съ

квартирою для учителя. Остается для образованія стана устроить помѣщеніе для причта, на что потребуется сумма въ 2500 рублей, каковой въ наличіи пока не имѣется. Но есть надежда, что таковая будетъ собрана, въ виду склонности прихожанъ къ пожертвованіямъ на доброе дѣло. Такъ, Чолукоевцы въ отчетномъ году на ремонтъ церкви, церковной ограды, школы и на постройку новой каменной сторожки въ связи съ церковью ассигновали изъ своихъ скудныхъ средствъ 1500 рублей. Иностранцы деревни Семенушкиной на приобрѣтеніе утвари для своего молитвеннаго дома собрали 152 рубля. Улуса Больше-Бачатскаго иностранецъ Димитрій Петровъ Елескинъ пожертвовалъ собственный домъ съ тѣмъ, чтобы выстроить изъ него въ томъ-же улусѣ молитвенный домъ, на постройку котораго пожертвовалъ деньгами 400 рублей.

(Продолженіе слѣдуетъ).

II. ОТДѢЛЪ ОБЩЕЦЕРКОВНЫЙ.

Высочайшая благодарность ЕЯ ВЕЛИЧЕСТВА ГОСУДАРЫНИ ИМПЕРАТРИЦЫ МАРИИ ѲЕОДОРОВНЫ— А. И. Макаровой-Мирской.

Милостивая Государыня!

ЕЯ ВЕЛИЧЕСТВО ГОСУДАРЫНЯ ИМПЕРАТРИЦА МАРИЯ ѲЕОДОРОВНА, милостиво принявъ представленную Вами при прошеніи, отъ 21 февраля сего года, книгу „На служеніи Алтаю“, повелѣтъ мнѣ изволила передать Вамъ благодарность ЕЯ ВЕЛИЧЕСТВА за означенное подношеніе.

О таковой волѣ ГОСУДАРЫНИ ИМПЕРАТРИЦЫ МАРИИ ѲЕОДОРОВНЫ, увѣдомляя Васъ, Милостивая Государыня, покорнѣйше прошу принять увѣреніе въ совершенномъ моемъ почтеніи и преданности.

Графъ Голенищевъ-Кутузовъ).*

*) Секретарь Ея Величества.

Слово

въ день 50-лѣтняго юбилея въ священнолѣ санѣ Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія (19-го марта 1911 года).

Въ сегодняшній день мы собрались въ этотъ святой храмъ для того, чтобы молитвенно почтить 50-лѣтіе священнослуженія ангела Томской церкви, Высокопреосвященнѣйшаго Архипастыря, Архіепископа Макарія. Господь Богъ расположилъ дни нашей жизни такъ, что сегодня Святая Церковь нашему вниманію предложила въ евангельскомъ чтеніи ученіе о высотѣ пастырскаго служенія. Въ евангеліи сегодня читалось повѣствованіе о томъ, какъ Господь Іисусъ Христосъ въ мѣстечкѣ, называвшемся „Декаполисъ“ или Десятиградіе, исцѣлилъ бѣсноватаго глухо-нѣмого. Чудо это совершилось такъ: Спаситель отвелъ больного въ сторону отъ народа, вложилъ свои перста ему въ уши и сказалъ „евфава“, что значитъ — разверзись. Слово Христово: „разверзись“ имѣетъ глубокой смыслъ и значеніе для современнаго пастырства, ибо оно напоминаетъ всякому, посвящающему себя служенію Церкви Божіей въ священномъ санѣ, о той пастырской обязанности, какую онъ долженъ нести, а именно: словомъ „разверзися“ выражается обязанность пастыря непрестанно и неумолчно говорить въ слухъ своей паствы „евфава“. На пастырѣ лежитъ долгъ отверзать умъ своихъ пасомыхъ, обыкновенно затмеваемый для всего святого Божественнаго, разверзать сердца ихъ для воспріятія святыхъ чувствъ, раскрывать уста ихъ для славословія Бога и закрывать языкъ

ихъ, открываемый для сплетенъ и пересудовъ, направлять ихъ слухъ для слышанія Божественнаго Закона. Такимъ образомъ, Господь Иисусъ Христосъ въ лицѣ пастырей церкви обращается къ человѣчеству и громко взываетъ „евфава“, т. е., разверзись для всего добраго. Если такая высокая обязанность, заповѣданная Господомъ Иисусомъ Христомъ, лежитъ на каждомъ служителѣ Слова Божія, то по преимуществу она лежитъ на служителѣ церкви на поприщѣ миссіонерскомъ, когда глухихъ въ вѣрѣ и нѣмыхъ въ служеніи Истинному Богу язычниковъ приходится съ особенномъ усиленіемъ, усердіемъ, любовью и стараніемъ исцѣлять отъ глухоты и нѣмоты духовной. Служеніе миссіонерское, вслѣдствіе этого, весьма тяжело и трудно. Миссіонеру приходится имѣть дѣло съ язычниками, глухо-нѣмыми въ духовномъ смыслѣ и даже въ обыкновенномъ, въ виду непониманія ими русской рѣчи, при помощи которой приходится миссіонеру, особенно въ первое время служенія его въ миссіи, проповѣдывать ученіе о Богѣ. Далѣе, миссіонеру приходится переносить и другія трудности своего апостольскаго служенія. Такъ, на Алтаѣ, съ опасностью для жизни, переходятъ миссіонеры черезъ горы, спускаются въ пропасти, переправляются на жалкихъ плотахъ черезъ быстрыя горныя рѣки, чтобы просвѣщать инородцевъ-язычниковъ свѣтомъ Христова ученія. Виновникъ настоящаго торжества, Высокопреосвященный Архіепископъ Макарій прошелъ всѣ трудности миссіонерскаго служенія, и вотъ мы теперь собрались въ этомъ святомъ храмѣ, чтобы возблагодарить Господа Бога, даровавшаго Высокопреосвящен-

ному юбиліару силы съ честію и славою проходить апостольское служеніе въ дикомъ суровомъ Алтаѣ, помолиться Вседержителю о ниспосланіи ему крѣпости еще многіе годы работать на Томской духовной нивѣ и извлечь для себя поучительные уроки изъ празднуемаго событія.

По окончаніи Тобольской Духовной Семинаріи, Высокопреосвященный Архіепископъ Макарій, тогда студентъ Невскій, пожелалъ сначала было отправиться въ далекую Америку для миссіонерскаго служенія въ Новомъ Свѣтѣ, но Промыслъ Божій указалъ ему другой путь миссіонерскаго служенія въ дикомъ безлюдномъ Алтаѣ среди грубыхъ язычниковъ-инородцевъ; и вотъ молодой студентъ отправляется въ горы Алтая въ качествѣ послушника при Алтайской Миссіи, гдѣ проходитъ всѣ иноческія послушанія, занимаясь даже разноскою почты. На Алтай молодой миссіонеръ прибылъ 19-ти лѣтъ и когда ему исполнилось 25-ть лѣтъ, то онъ былъ посвященъ въ санъ іеромонаха— 19 марта 1861-го года и съ этого времени открылось широкое поле для миссіонерско-учительско-пастырской дѣятельности іеромонаха Макарія. Сознавая, какъ важно для миссіонера знаніе инородческаго языка, іеромонахъ Макарій изучаетъ его, не только практически, чтобы бесѣдовать съ инородцами о Богѣ на ихъ природномъ языкѣ, но и теоретически, изучаетъ всѣ формы и особенности Алтайскаго нарѣчія, для того, чтобы надлежащимъ образомъ пользоваться инородческимъ языкомъ при переводѣ на него книгъ священнаго писанія и другихъ религіозно-нравственнаго содержанія. Обходя горы и дебри Алтая, моло-

дой миссіонеръ Іеромонахъ Макарій вездѣ по инородческимъ улусамъ и юртамъ проповѣдывалъ ученіе Христово и взывалъ глухо-нѣмыхъ въ духовномъ смыслѣ язычникамъ „евфава“, т. е. разверзись. Въ своей миссіонерской проповѣднической дѣятельности на Алтаѣ Іеромонахъ Макарій слѣдовалъ указаніямъ Іисуса Христа, даннымъ Св. Апостоламъ: „шедше научите вся языки, крестяще ихъ во Имя Отца и Сына и Святаго Духа; учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ“. Согласно этого наставленія Христова Іеромонахъ Макарій сначала училъ на природномъ языкѣ инородцевъ, язычниковъ, истинамъ вѣры и, когда уже достаточно подготовлялась почва къ воспріятію благодати крещенія, то тогда уже крестилъ, послѣ чего усугублялъ свои труды по просвѣщенію крещеныхъ инородцевъ въ отношеніи утвержденія ихъ въ истинахъ вѣры. И теперь маститый старецъ Іерархъ, оглядываясь на пройденный имъ миссіонерскій путь на Алтаѣ, видитъ великую славную Алтайскую Христову Православную Церковь, гдѣ 35 слишкомъ тысячъ инородцевъ, изъ глухо-нѣмыхъ въ духовномъ смыслѣ язычниковъ, нынѣ возносятъ славословіе не Бурхану, а Истинному Богу. И видитъ маститый старецъ Іерархъ, какъ преобразился языческій Алтай, какъ измѣнилась жизнь крещеныхъ инородцевъ къ лучшему, какъ горы Алтая покрылись благолѣпными храмами, миссіонерскими станами, школами, монастырями. Чтобы успѣшнѣе вліять на язычниковъ, Высокопреосвященный юбиляръ предпринялъ трудный подвигъ перевода на Алтайскій языкъ Святаго Евангелія и въ настоящее время все Евангеліе переведено

Высокопреосвященнымъ на Алтайскій языкъ и теперь каждый инородецъ-алтаецъ на родномъ своемъ языкѣ будетъ читать слово Божіе и учиться жить по Евангелію и тѣмъ самымъ преобразовываться, перерождаться въ нравственномъ отношеніи. А сколько трудами Архіепископа переведено на Алтайскій языкъ книгъ богослужебныхъ, религіозно-нравственнаго содержанія, проповѣдей и т. п. Исторія занесетъ на свои страницы славную переводческо-просвѣтительную дѣятельность Архіепископа Макарія. Сознывая важность, значеніе и вліяніе въ дѣлѣ христіанскаго воспитанія инородки-матери Архипастырѣ-миссіонерѣ открываетъ на Алтаѣ пріютъ для инородческихъ дѣвочекъ, гдѣ-бы воспитывались будущія христіанки-матери, учреждаетъ женскій монастырь съ цѣлію проведенія среди алтайцевъ аскетическихъ началъ христіанской жизни и наученія ихъ христіанскому подвижничеству, а въ цѣляхъ развитія миссіонерскаго дѣла на Алтаѣ и распространенія дѣятельности Алтайской Миссіи на сосѣдную съ Алтаемъ Монголію основываетъ Чолышманскій монастырь. Высокопреосвященный юбиляръ трудится на Алтаѣ не только въ санѣ Іеромонаха, Игумена и Архимандрита, но и Епископа Бійскаго и Святителемъ не уменьшаетъ трудовъ своихъ и заботъ объ Алтайской Церкви, но усугубляетъ ихъ. И въ настоящее время Святитель не оставляетъ своего любимаго Алтая своимъ Архипастырскимъ попеченіемъ и руководствомъ, ибо тамъ были положены первые, полные миссіонерскихъ трудовъ, годы его жизни, ибо тамъ много пережито и радостнаго и горестнаго, много перенесено бѣдъ отъ

враговъ и лишеній на сушѣ и на водѣ. Но въ настоящее время Владыкѣ приходится усиливать свои заботы объ Алтаѣ въ виду надвигающагося буддійско-революціоннаго на него нашествія и отсюда зорко слѣдить за Алтаемъ и быть на стражѣ православія.

Съ прибытіемъ Высокопреосвященнаго юбиляра въ Томскъ въ качествѣ Епархіальнаго Архіерея миссіонерско-пастырско-проповѣдническая дѣятельность его здѣсь усилилась, развилась и расцвѣла, такъ какъ здѣсь приходится сталкиваться съ новыми глухо-нѣмыми современными язычниками, обличать, умолять, запрещать со всякимъ долготерпѣніемъ, кротостью и любовью.

Съ цѣлью воздѣйствія на современныхъ язычниковъ Высокопреосвященный юбиляръ и устно и письменно обличалъ и обличаетъ ихъ языческое лжемудрованіе, предостерегая истинныхъ чадъ Христовой Церкви отъ соблазновъ лжеученія язычествующихъ писателей и ученыхъ. Въ своихъ проповѣдяхъ, которыя въ настоящее время отпечатаны и составили громаднѣйшую книгу, Святитель касается всѣхъ сторонъ жизни своихъ пасомыхъ и какъ добрый пастырь, знающій своихъ овецъ, ведетъ ихъ на пажити тучныя, учитъ, какъ вѣровать, жить и молиться, какъ воспитывать своихъ дѣтей дома и въ школѣ, объясняетъ значеніе общественнаго Богослуженія и церковныхъ обрядовъ, призываетъ свою паству дорожить завѣтами предковъ, крѣпко стоять за православіе, самоотверженно служить Самодержавному Царю и беззавѣтно любить русскій народъ. Проповѣдническіе труды Высокопреосвященнаго Макарія—плодъ его долгихъ

неустанныхъ внутреннихъ духовныхъ переживаній, самоиспытаній, самонаблюденій и изученія человѣческой природы, — проникнутые духомъ кротости, исполненные и ревности Илинной, служатъ лучшею характеристкою пастырскихъ подвиговъ Высокопреосвященнаго юбиляра. Они свидѣтельствуютъ о томъ, сколько авторъ ихъ пережилъ, почувствовалъ, передумалъ. Кромѣ того, нельзя воспроизвести и собою части той импровизаціи, какою сопровождается каждое Богослуженіе Владыки. Вотъ окончилась литургія въ храмѣ и маститый Іерархъ выходитъ на амвонъ посрединѣ церкви, и льется, безъ конца льется его простое вдохновенное слово назиданія; народъ замираетъ и съ благоговѣйнымъ трепетомъ слушаетъ наставленія своего Архипастыря, принимаетъ отъ него благословеніе, при чемъ Владыка самъ учитъ, какъ подходить подъ благословеніе, незнающихъ этого дѣлать и иногда даетъ наставленія отдѣльнымъ лицамъ. Вотъ наступаетъ воскресный день, и въ 2 часа, по окончаніи литургіи, Владыка выходитъ въ читальный залъ при своихъ покояхъ, гдѣ собираются желающіе послушать слово назиданія, и здѣсь въ теченіе часа и даже болѣе Архипастырь-проповѣдникъ назидаетъ живымъ словомъ свою паству, учитъ нравственной жизни, разрѣшаетъ вопросы наболѣвшей страдающей души человѣческой, касается современныхъ разнообразныхъ сторонъ человѣческой жизни, разрѣшая ихъ при свѣтѣ христіанскаго откровенія; иногда внѣбогослужебная бесѣда Владыки какъ въ церкви, такъ и въ залѣ предваряется катихизаціею. Трудно передать величественный высокій религіозный подъемъ духа, когда

Архипастырь спрашиваетъ своихъ пасомыхъ о вѣрѣ, а они ему громко, отчетливо даютъ отвѣты; въ это время невольно какъ бы забываешься и переносишься мыслию ко временамъ первенствующей Христіанской Церкви. Сознвая важность и значеніе общаго пѣнія въ дѣлѣ назиданія и религіозно-нравственнаго просвѣщенія народа, Владыка и за Богослуженіемъ, и во время бесѣдъ своихъ установилъ общее пѣніе различныхъ молитвословій, а въ читальномъ залѣ на бесѣдахъ—весьма поучительныхъ пѣснопѣній изъ сборника Алтайской Лепты. Трудно описать впечатлѣніе, производимое общимъ пѣніемъ, во время котораго человѣкъ какъ бы перерождается, и душа его готова летѣть выше и выше—туда—въ горній міръ. Особенно трогательно общее пѣніе въ читальномъ залѣ, когда оно сопровождается слезами и вздохами поющихъ. Это — поистинѣ та спасительная Виѣзда, куда идутъ страждующіе душею для исцѣленія своихъ грѣховныхъ ранъ; сколько въ этой Виѣздѣ пролито слезъ раскаянія; сколько испущено вздоховъ умиленія; сколько совершилось здѣсь внутреннихъ перерожденій, переворотовъ, подобныхъ тѣмъ, какіе произошли съ евангельскимъ мытаремъ Закхеемъ, искавшимъ видѣть Іисуса, съ женою грѣшницею, омывшею слезами своими ноги Спасителя и отершею ихъ власами главы своея; не пересчитать здѣсь тѣхъ моментовъ, когда входившій въ эту спасительную Виѣзду съ затаеннымъ чувствомъ злобы и вражды уходилъ отсюда обновленнымъ и умиленнымъ; когда невѣрующій выходилъ отсюда человѣкомъ вѣрующимъ, гордый—смирненнымъ, непокорный волѣ Божіей—послушнымъ, не-

вѣрная жена—вѣрной мужу, пьяница мужъ--съ желаніемъ вести трезвую жизнь, непокорныя родителямъ дѣти—послушными чадами. А что сказать о томъ моментѣ, когда изъ часовни приносилась и приносится икона Иверской Божіей Матери во время самой бесѣды: моментъ этотъ поразителенъ по своему впечатлѣнію. какое онъ производитъ на народъ—всѣ встають и въ умиленіи сердечномъ едиными устами воспѣвають тропарь Пречистой Дѣвѣ Маріи „Отъ святыхъ иконы Твоя“. Невозможно передать словами того духовнаго единенія, какое происходитъ между Архипастыремъ и его пасомыми и во время Богослуженія, и во время бесѣдъ; оно невольно переноситъ мысль къ первобытнымъ временамъ христіанства.

Въ своихъ поѣздкахъ по епархіи Высокопреосвященный Архіепископъ Макарій въ храмахъ, въ домахъ и на площадяхъ, всегда, вездѣ и всюду учитъ народъ заповѣдямъ Божіимъ, жизни благочестивой, отправляетъ Богослуженія въ храмѣ, въ вагонѣ желѣзной дороги, на пароходѣ, въ телѣгѣ или верхомъ на лошади, когда путешествуетъ по Алтаю, всегда непрестанно молится и этимъ поддерживаетъ и бодрость духа и крѣпость тѣла, такъ что, не смотря на свой преклонный возрастъ (75 лѣтъ), онъ еще бодръ и крѣпокъ. Вотъ Владыка у себя дома: онъ занимается епархіальными дѣлами, но вотъ приходятъ больные и просятъ Владыку помолиться о ихъ здравіи, и Архипастырь сразу же удовлетворяетъ ихъ желаніе: въ его келіи предъ образомъ, въ которомъ покоятся частицы святыхъ мощей разныхъ угодниковъ Божіихъ, священникъ служитъ молебенъ, а Вла-

дыка вмѣстѣ съ больными молится Господу Богу о ихъ здравіи, а потомъ опять принимается за епархіальныя дѣла, а потомъ снова приходятъ больные и просятъ его молиться и такъ продолжается въ день нѣсколько разъ. Поистинѣ великъ свѣтильникъ паствы Томской, да горитъ онъ ярко и да не угасаетъ.

Но не достанетъ мнѣ, повѣствующу, времени хотя-бы вкратцѣ описать всѣ пастырско-миссіонерско-благовѣстническіе труды нашего Архипастыря, положенные имъ для пользы и процвѣтанія Церкви Христовой и славы нашего дорогого отечества. Да послужатъ они намъ примѣромъ, какъ нужно пастырствовать, миссіонерствовать и благовѣствовать.

Теперь-же преклонимъ колѣнамъ предъ Престоломъ Вседержителя и возблагодаримъ Господа Бога, что онъ исполнилъ лѣта долга нашего маститаго Архипастыря и помслимся Вседержителю о томъ, дабы Онъ ниспослалъ ему силу и крѣпость еще многіе годы ярко горѣть на свѣщницѣ Томской нивы. Аминь.

Гермонахъ Алексій.

Пятьдесятъ лѣтъ священнослуженія Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія (19 марта 1861 г.—19 марта 1911 г.)

*(Продолженіе) *).*

Служеніе на Томской каеедрѣ.

Тридцать шесть лѣтъ службы на Алтаѣ на всѣхъ степеняхъ церковной іерархіи и въ званіи отъ про-

*) См. № 7 „Томск. Еп. Вѣд.“ 1911 г.

этого церковно - служителя миссіи до начальника миссіи, имѣли для Его Высокопреосвященства великое значеніе не только практическое, въ смыслѣ изученія на личномъ опытѣ всѣхъ сторонъ миссіонерскаго дѣла и приемовъ управленія.— оно приобрѣло ему всероссійскую извѣстность, создало опредѣленное имя и ввело въ сообщество незабвенныхъ для Россійской церкви дѣятелей. Имя Высокопреосвященнаго Макарія связано съ именемъ ревнителя просвѣщенія инородцевъ Н. И. Ильминскаго, съ которымъ онъ вступилъ въ сношенія по издательству книгъ на алтайскомъ языкѣ; миссіонерство ввело его въ переписку съ Оберъ-Прокуроромъ Св. Синода, К. П. Побѣдоносцевымъ, отъ котораго и миссія и Его Высокопреосвященство получили много знаковъ вниманія и расположенія. Съ такимъ, трудомъ и самоотверженными подвигами приобрѣтеннымъ положеніемъ въ свѣтѣ, Его Высокопреосвященство вступилъ въ управленіе Томской епархіей въ маѣ 1891 г.

Назначеніе на самостоятельную Епископскую кафедру въ Томскѣ должно было рѣзко сказаться на измѣненіи образа дѣйствій Его Высокопреосвященства по сравненію съ его прежней дѣятельностью на Алтай. Если тамъ онъ могъ стоять близко не только къ подчиненнымъ ему пастырямъ-миссіонерамъ, но и къ паствѣ, просвѣщеннымъ алтайцамъ, то теперь сдѣлалось немислимымъ постоянное личное общеніе даже и съ пастырями.

Томская Епархія по своему пространству въ 760000 кв верстѣ представляетъ собою настолько внушительную область, что Алтай въ ней является

только небольшимъ пограничнымъ уголкомъ. Естественно, что при такомъ пространствѣ Епархіи пастырская дѣятельность Епископа осуществляется имъ уже не лично, а чрезъ посредство многочисленнаго духовенства епархіи. Онъ долженъ былъ объединить подвѣдомое духовенство, воодушевить его, начертать ему планъ работъ, регулировать эти работы, наблюдать за ихъ исправнымъ теченіемъ, подбирать подходящихъ работниковъ и проч. Здѣсь сами собою вспоминаются выше отмѣченныя слова Владыки, что успѣхъ всякаго дѣла зависитъ главнымъ образомъ отъ того, кто стоитъ во главѣ дѣла. И вотъ онъ сталъ во главу епархіальнаго правленія. Съ чего же началъ онъ свое правленіе?

Въ первый годъ своего правленія епархіей Его Высокопреосвященство обратился къ пастырямъ Томской епархіи съ воззваніемъ, которое смѣло можно назвать программнымъ. Въ немъ Владыка призываетъ пастырей учить народъ: „старыхъ и малыхъ, всякій возрастъ и полъ“, учить книгою, писаніемъ и словомъ живымъ. Для осуществленія этой задачи Архипастыремъ намѣчены слѣдующія мѣры: 1) проповѣдь во время богослуженія, 2) внѣбогослужебныя бесѣды, 3) школьное законоучительство. Но, какъ замѣчено въ томъ же воззваніи, всѣ эти мѣры могутъ помочь дѣлу только тогда, когда при этомъ пастырь озаботится воспитать въ себѣ любовь къ дѣлу, терпѣніе въ дѣлѣ и молитву объ успѣхѣ дѣла; поэтому естественно было ожидать за этимъ воззваніемъ и практическихъ мѣръ со стороны архипастыря для содѣйствія духовенству въ осуществленіи намѣченныхъ задачъ.

Пастырей много, направлѣніе, подготовка, характеры ихъ неодинаковы; расположеніе къ работѣ, умѣнье работать опять у всѣхъ различны. Отсюда первая задача пастырскаго дѣланія Его Высокопреосвященства на Томской каѳедрѣ сводилась къ заботѣ объ исправленіи жизни и возвышеніи авторитета пастыря среди паствы.

Въ послѣдующихъ воззваніяхъ къ пастырямъ Владыка увѣщаетъ ихъ оставить дурныя привычки, свѣтскія развлеченія, такъ роняющія пастырское достоинство, умоляетъ именемъ Господа поступать достойно званія, заботиться объ овцахъ порученнаго имъ стада, блюсти уставы церкви и приучать къ тому же паству.

Одно обращеніе, выставленное въ каждой церкви епархіи, было распространено среди духовенство, какъ памятка для поддержанія въ церквахъ и приходахъ того строя, о которомъ апостоль выразился: „Вся вамъ благообразно и по чину да бываютъ“. Въ этомъ воззваніи Владыка приглашаетъ духовенство соблюдать обычай взаимнаго лобызанія при встрѣчахъ равныхъ по сану; младшіе должны привѣтствовать старшихъ, низшіе клирики принимать благословеніе у іереевъ. Вообще, духовенство должно чтить авторитетъ старшинства.

Это же почтеніе къ священному авторитету Владыка постоянно внушалъ и мірянамъ. Онъ выпустилъ въ обращеніе по Епархіи свою печатанную брошюру о почитаніи свящ. сана, и при всякомъ случаѣ общенія съ народомъ, особенно при обозрѣніи церковей Епархіи, неопустительно внушалъ своей паствѣ, что

священникъ есть носитель благодати, которая дѣйствуетъ и чрезъ немощныхъ и слабыхъ людей. Поэтому народъ не долженъ осуждать священника и пренебрежительно относиться къ нему, если замѣтитъ въ немъ человѣческія слабости, а долженъ чтить живущую въ немъ благодать Св. Духа.

Эта проповѣдь Архипастыря усвоена народомъ въ Томской епархіи достаточно твердо, такъ что духовенство ощутительно замѣчаетъ вліяніе ея на взаимныя отношенія пастырей и паствы.

Такое возвышеніе авторитета священства необходимо для успѣха пастырскаго дѣла. Еслибы послѣднее основывалось исключительно только на авторитетѣ личнаго вліянія каждаго священника, то многіе, начинающіе, слабые, переходящіе съ одного прихода на другой и т. п., были бы долгое время въ невозможно тяжелыхъ условіяхъ работы: имъ сначала приходилось бы добиваться признанія ихъ авторитета, а потомъ ужъ, при его наличности, и вносить свое вліяніе въ жизнь народа. Но какъ это тяжело дается и какъ немного лицъ способныхъ на пріобрѣтеніе такого вліянія! Поэтому великое благо для пастыря, что народъ чтитъ и слушаетъ наставленіе и неопытнаго еще и не знающаго священника и вѣритъ ему и принимаетъ къ сердцу его слово, потому что каждый священникъ чтится по присущему ему сану.

Сближеніе пастыря съ паствой начинается въ храмѣ Божіемъ за богослуженіемъ. Здѣсь зарождаются народныя симпатіи къ священнику, поэтому особливая заботливость необходимо нужна пастырю о надлежащей постановкѣ совершенія богослуженія.

Его Высокопреосвященство съ первыхъ дней правленія епархіей обратилъ на это вниманіе духовенства епархіи. Самъ совершая богослуженіе съ выдающимся благоговѣніемъ, благолѣпіемъ и уставно, Владыка внушалъ и всему духовенству отправлять службы истово, не торопясь, съ отчетливымъ пѣніемъ, яснымъ и внятнымъ чтеніемъ. Особенное вниманіе онъ рекомендовалъ обращать на введеніе за богослуженіемъ общенароднаго пѣнія. Такъ какъ Томская епархія населена сектантами, практикующими въ своихъ собраніяхъ общее пѣніе, и такъ какъ это послѣднее часто увлекаетъ въ среду сектантовъ и членовъ православной церкви, то указанная мѣра должна разсматриваться, какъ средство противодѣйствія сектантству. Но по существу своему она могла имѣть и воспитательное значеніе для православныхъ. По общепринятому выраженію, церковь есть школа для народа. Въ Томской епархіи, по мысли архипастыря, церковь сдѣлалась школою не только въ смыслѣ религіозно-нравственнаго воспитанія народа, а и въ прямомъ смыслѣ обученія вѣрѣ, закону Божію и молитвамъ. Въ церкви школьники, вышедшіе изъ школы и взрослые повторяютъ и изучаютъ основанія христіанской вѣры. Съ этой цѣлью рекомендуется за богослуженіемъ, особенно великопостнымъ, начальныя молитвы, — трисвятое и проч. читать всѣмъ народомъ речитативомъ; символъ вѣры и молитву Господню пѣть общимъ пѣніемъ.

Наряду съ поученіями духовенству рекомендовано производить народу катихизацію по вопросамъ вѣры. Для сего Его Высокопреосвященство издалъ составленную имъ брошюру: „Какъ вѣровать, жить и молиться“. Подобнымъ же образомъ въ церкви народу изла-

гаются начатки священной исторіи ветхаго и новаго завѣта по брошюрѣ Владыки: „Простыя рѣчи о великихъ дѣлахъ Божіихъ“. Послѣдняя брошюра, во избѣжаніе обремененія молящихся, прочитывается по временамъ на утрени вмѣсто каѳизмъ.

При обзрѣніи церквей епархіи Владыка лично производитъ катихизацію народа. Благодаря этимъ заботамъ о просвѣщеніи паствы свѣтомъ вѣры въ Томской епархіи наблюдается отрадное явленіе, что подавляющее большинство народа можетъ дать отчетъ въ своемъ упованіи.

Разсмотрѣнные приемы изученія истинъ вѣры уже являются переходомъ вообще къ церковному учительству. Правда, поученіе живымъ словомъ и до сего времени не имѣетъ широкаго распространенія въ епархіи. Причинъ тому можетъ быть указано много: трудность этого рода учительства, недостаточная подготовка къ тому въ духовной школѣ, недостаточное владѣніе искусствомъ свободной рѣчи; немаловажнымъ тормазомъ въ этомъ дѣлѣ для Томской епархіи служилъ и служитъ и образовательной цензъ значительной части духовенства, за недостаткомъ полноправныхъ кандидатовъ, назначаемого изъ лицъ съ неполнымъ образовательнымъ цензомъ. Но если устная проповѣдь мало доступна рядовому духовенству, то проповѣдь по печатнымъ сборникамъ, конечно, доступна всѣмъ и производится всюду главнымъ образомъ по сборникамъ проповѣдей своего Архипастыря.

Не ограничиваясь проповѣдью за богослуженіемъ, Владыка привлекаетъ духовенство и ко внѣбогослужбнымъ чтеніямъ для народа.

Образцомъ чтеній такого рода служатъ устраиваемыя при архіерейской кафедрѣ чтенія по воскреснымъ днямъ. Какъ выше было отмѣчено, начало такимъ чтеніямъ Владыка положилъ еще въ г. Бійскѣ. Въ Томскѣ онъ заботливо продолжаетъ и развиваетъ это дѣло, обставивши его и съ внутренней стороны привлеченіемъ лучшихъ лекторовъ, и съ внѣшней стороны — хорошимъ пѣніемъ и торжественной обстановкой (См. Еп. В. 1910 и 1911 гг.).

Конечно, въ селахъ нельзя дать такой постановки дѣлу народныхъ чтеній. Поэтому тамъ Владыка предоставляетъ порядокъ организациі настоятелямъ, завѣщая имъ одно правило: „желательно, чтобы чтенія и собесѣдованія годъ отъ году выростали не только количественно, но и качественно; чтобы благочестивыя собранія такого рода восходили отъ одной степени къ другой, высшей, а сіи къ совершеннѣйшей“.

Эти чтенія мѣстами ведутся въ церквахъ между утреней и литургіей; мѣстами послѣ полудня вмѣстѣ съ вечерней. Въ болѣе благоустроенныхъ приходахъ чтенія установлены въ школахъ при участіи учителей, при пособіи волшебныхъ фонарей и съ пѣніемъ народа.

Необходимо здѣсь упомянуть еще объ одной мѣрѣ, рекомендованной архипастыремъ для приученія народа къ этимъ чтеніямъ. Въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ народъ неохотно посѣщаетъ чтенія, Владыка рекомендуетъ священникамъ ходить по домамъ прихожанъ и тамъ завязывать съ ними бесѣды и заводить чтенія. Сначала обращаться къ болѣе близкимъ и надежнымъ лицамъ и, заинтересовавши ихъ, чрезъ нихъ приглашать на чтенія другихъ слушателей и, т. о., понемногу распро-

странять въ народѣ идею объ интересѣ и пользѣ для него чтеній. Такимъ путемъ, обходя и привлекая къ дѣлу свою паству, священникъ исполняетъ свой главный долгъ:— онъ долженъ быть миссіонеромъ для своей паствы, изыскивающимъ способъ поговорить съ пасомыми, чтобы, начавши съ ними бесѣду о земномъ, найти случай для рѣчи о небесномъ.

Церковная проповѣдь и виѣбогослужебныя чтенія и собесѣдованія не обнимаютъ собою всего круга пастырскаго учительства. Въ стадѣ пастыря, какъ стадѣ Христовомъ, кромѣ овецъ есть и агнцы, о которыхъ пастырь долженъ пешисть столько же, какъ и объ овцахъ. Эти агнцы—дѣти. И по правиламъ церкви на пастыряхъ лежитъ долгъ „паче всего учить отроковъ“, и по **ВЫСОЧАЙШЕМУ** изволенію духовенство призвано къ тому же, предоставленіемъ ему права открывать и содержать церковныя школы. Эти побужденія заставили Архипастыря зорко слѣдить за организаціей по епархіи церковно-школьнаго дѣла.

Онъ высказываетъ пастырямъ свое пожеланіе, чтобы школы устраивались при каждой церкви, чтобы онѣ проникли изъ селъ и въ отдаленные выселки и деревни, казацкіе поселки, улусы и юрты православныхъ инородцевъ. Въ послѣднихъ мѣстахъ могутъ устраиваться школы удешевленнаго типа, школы грамоты, которыя легко открыть во всякомъ помѣщеніи—и крестьянской избѣ, и инородческой юртѣ,—въ которыхъ учителемъ могутъ быть кромѣ членовъ причта и другія лица благочестивой жизни. Программа ученія въ нихъ подъ силу окончившему курсъ ученія въ церковно-приходской школѣ.

Далѣ Владыка высказываетъ пожеланія касательно организациі этого школьнаго дѣла. „Желательно и нужно, чтобы во главѣ городскихъ и сельскихъ церковно-приходскихъ школъ стояла двуклассная церковная школа; во главѣ деревенскихъ школъ грамоты — одноклассная церковно-приходская; послѣднія, имѣя мѣсто при церквяхъ, подъ непосредственнымъ наблюденіемъ священниковъ, приготовляли бы учителей для школъ грамоты и, т. о., церковно-приходскія школы были бы разсадниками христіанскаго просвѣщенія для деревень и всякаго рода населенія, удаленнаго отъ церкви. По этой причинѣ церковно-приходская школа не будетъ лишнею даже и въ тѣхъ селахъ, гдѣ уже имѣются школы иного вѣдомства“.

Не ограничиваясь одними руководящими указа-ніями, Его Высокопреосвященство принялъ въ жизни школы болѣе непосредственное участіе. Побуждаемый желаніемъ поставить школы эти на прочную почву церковности, онъ издалъ для школы обязательное расписаніе порядка въ чтеніи молитвъ, издалъ особую брошюру „Наставленіе о молитвѣ“, ввелъ въ школьное употребленіе ранѣе названныя нами брошюры: „Какъ вѣровать, жить и молиться“ и „Простыя рѣчи о великихъ дѣлахъ Божіихъ“. Для упражненія въ пѣніи имѣ для школъ рекомендованъ изданный алтайской миссіей сборникъ религіозно-нравственныхъ кантъ подъ названіемъ „Лепта первая“ и „Лепта вторая“.

При обзорѣ Епархіи Владыка особенное внима-ніе оказываетъ тоже школамъ и школьникамъ. Посѣщая и осматривая школы, онъ бесѣдуетъ съ дѣтьми, провѣряетъ ихъ познанія по закону Божію, знаніе

молитвъ и вышепоименованныхъ наставленій. Такая теплая участливость къ жизни школы, само собой, должна была повести къ попеченію объ обезпеченіи школы и матеріальными средствами. Для изысканія средствъ были приглашены Владыкой, прежде всего, церковныя попечительства. Имъ было разрѣшено на школьныя нужды употреблять, кромѣ пожертвованій, и часть церковныхъ доходовъ. Затѣмъ, для постройки новыхъ школъ усердно разыскивались жертвователи; испрашивались пособія отъ обществъ, городовъ, — земскія пособія и, наконецъ, изъ средствъ училищнаго Совѣта при Св. Синодѣ. Всѣ эти тяжелые труды по изысканію средствъ къ обезпеченію церковныхъ школъ имѣли своимъ результатомъ благія послѣдствія для самой школы. Численность церковно-приходскихъ школъ къ настоящему времени доведена до 963 *), при чемъ всѣ почти школы владѣютъ благоустроенными собственными помѣщеніями и всей необходимой школьной обстановкой. Кромѣ одноклассныхъ школъ въ епархіи имѣется 6 двуклассныхъ, 5 второклассныхъ и исключительно на средства епархіи и на землѣ, принадлежащей Архіерейскому дому, была выстроена церковно-учительская школа. Такъ вель свое духовенство Архипастырь по пути осуществленія высказанныхъ имъ въ разсматриваемомъ пастырскомъ воззваніи пожеланій о направленіи пастырской дѣятельности епархіальнаго духовенства.

(Продолженіе слѣдуетъ).

*) См. № 5 „Т. Еп. Вѣд.“ с. г. стр. 264.

Юбилейное чествованіе Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія по случаю исполнившагося пятидесятилѣтія Его священнослуженія.

На третій день Св. Пасхи въ архіерейской домово́й церкви ежегодно совершается празднованіе въ честь Иверской Божіей Матери и совершается вокругъ церкви крестный ходъ. Въ настоящемъ году этотъ праздникъ усугубился чествованіемъ Владыки по случаю исполненія 50 лѣтъ его священнослуженія.

Пятидесятилѣтіе со дня рукоположенія его въ іеромонахи истекло 19 марта. Но тогда Его Высокопреосвященство уклонился отъ празднованія и даже выбылъ изъ города на заимку женскаго монастыря. Духовенство города въ то время могло только совершить моленіе о благополучіи своего маститаго юбиляра іерарха и отправить къ нему свое привѣтствіе чрезъ о. Благочиннаго. Но мысль отпраздновать юбилей достойнымъ образомъ не оставляла духовенство, и осуществленіе ея рѣшено было приурочить ко вторнику свѣтлой седмицы, когда, по расчетамъ, должна бы была получиться Всемиловитѣйше дарованная Его Высокопреосвященству награда.

Въ чествованіи приняли участіе городское духовенство, духовная консисторія, училищный совѣтъ, духовная семинарія, епархіальное женское училище и духовное училище.

Послѣ литургіи члены корпорацій и духовенство собрались въ покояхъ Владыки. Послѣ молитвы, отъ духовенства Владыкѣ поднесенъ адресъ Преосвященнымъ Мелетіемъ, а благочиннымъ церковей г. Томска поднесена серебряно-вызолоченная панагія. Каѳедральный пріотоіерей прочиталъ адресъ отъ духовной консисторіи; отъ училищнаго совѣта пространный адресъ прочиталъ членъ совѣта А. В. Дуровъ.

Затѣмъ выступили депутаціи отъ учебныхъ заведеній. О. рек-

торъ семинаріи прочиталъ адресъ. Воспитанники семинаріи пропѣли канту изъ Моцарта на латинскомъ языкѣ и одинъ изъ воспитанниковъ принесъ Владыкѣ словесное привѣтствіе отъ лица своихъ товарищей. Затѣмъ былъ прочитанъ адресъ отъ епархіальнаго училища. Воспитанницы училища поднесли юбиляру просфору и одна изъ нихъ прочитала прочувствованное стихотвореніе, обрисовывающее образъ іерарха. Отъ духовнаго училища адресъ поднесенъ въ большой, роскошно переплетенной, книгѣ и дѣ названіемъ „Палестина“. Послѣ чтенія адресовъ Городской голова И. М. Некрасовъ принесъ Владыкѣ словесное поздравленіе отъ города.

Въ заключеніе торжества были прочитаны полученные ко дню юбилея Его Высокопреосвященства привѣтственные телеграммы. Собраннымъ хлѣбосольнымъ хозяиномъ была предложена трапеза. Подробное описаніе торжества послѣдуетъ въ ближайшихъ номерахъ „Еп. Вѣдомостей“.

По поводу перваго епархіальнаго съѣзда съ участіемъ церковныхъ старостъ въ Томской епархіи, имѣющаго быть 5 іюня 1911 года.

5 іюня настоящаго года въ Томскѣ назначенъ первый епархіальной съѣздъ съ участіемъ церковныхъ старостъ. *)

Участіе церковныхъ старостъ въ дѣлѣ разсмотрѣнія церковно-хозяйственныхъ вопросовъ въ епархіальномъ съѣздѣ—дѣло большой важности. Церковное хозяйство имѣетъ важное значеніе въ жизни не только церковной, но и государственной. Церковныя суммы служатъ источникомъ содержанія и поддержанія храмовъ, учебныхъ заведеній и разныхъ религіозно-просвѣтительныхъ и благотворительныхъ учрежденій.

Св. Синодъ, опредѣленіемъ отъ 26 окт. --- 2 ноября 1909

(* „Том. Еп. Вѣд.“ № 1 за 1911 годъ.

года *) признавъ участіе церковныхъ старостъ, какъ довѣренныхъ, отъ прихожанъ лицъ и людей жизненнаго опыта, въ епархіальныхъ и благочинническихъ сѣздахъ, при разсмотрѣніи церковно-хозяйственныхъ вопросовъ, желательнымъ, и выразилъ надежду, что старосты, участвуя въ сѣздахъ, проявятъ надлежащее пониманіе церковныхъ интересовъ и совместно съ духовенствомъ приложить всѣ старанія къ тому, чтобы епархіальныя нужды получили соответствующее удовлетвореніе.

Къ вопросу о допущеніи церковныхъ старостъ къ участію на епархіальныхъ и благочинническихъ сѣздахъ духовенство по епархіямъ отнеслось не одинаково.

Такъ, Орловское духовенство высказалось противъ участія старостъ, находя, что старосты заявили себя антагонизмомъ ко взносамъ на епархіальныя нужды и потому на сѣздахъ они могутъ внести разладъ и нарушить ихъ мирное теченіе. Тоже отношеніе духовенства было и въ нѣкоторыхъ другихъ епархіяхъ. **)

На Вятскомъ епарх. сѣздѣ одни изъ депутатовъ говорили: „старосты узнаютъ всѣ подробности церковнаго хозяйства и тогда даже тѣ изъ нихъ, которые теперь расположены къ церкви, будутъ противниками церковныхъ интересовъ. Антагонизмъ, существующій у старостъ съ духовенствомъ, еще болѣе усилится. Они—старосты—не созрѣли до пониманія епархіальныхъ нуждъ“. Другіе депутаты, наоборотъ, утверждали, что „вопросъ объ участіи церковныхъ старостъ выдвинуть самую жизнь, рано-ли, поздно-ли они будутъ участниками сѣздовъ, поэтому лучше добровольно предоставить имъ это право, чѣмъ оно будетъ взято силою; участіе старостъ будетъ первымъ шагомъ къ сближенію съ народомъ на почвѣ церковно-хозяйственныхъ вопросовъ; кон-

*) „Церк. Вѣдом.“ № 7 за 1910 г.

**) „Церк. Вѣсти.“ № 25 за 1910 г.

фликты отойдутъ въ область преданія, такъ какъ старосты не противники разныхъ ассигновокъ, а лишь желаютъ знать, куда и что идетъ. Участвуя на съездахъ и убѣдившись въ необходимости расходования церковныхъ суммъ на епархіальныя нужды, старосты не только стараются убѣдить народъ, — прихожанъ, — въ необходимости этихъ расходовъ, но, если средствъ будетъ недостаточно, могутъ оказать большую услугу ходатайствомъ предъ правительствомъ о пособіи епархіальнымъ учрежденіямъ, что уже и было на самомъ дѣлѣ въ Казани 1909 г.“ *)

Но въ большинствѣ случаевъ духовенство по епархіямъ высказалось за участіе церковныхъ старостъ на съездахъ.

Такъ, изъ представленныхъ въ Св. Синодъ отзывовъ преосвященныхъ по этому предмету видно, что въ 8 епархіяхъ церковные старосты уже допущены къ участію на съездахъ, въ 44 епархіяхъ участіе церковныхъ старостъ на съездахъ признано соотвѣтствующимъ потребностямъ времени и запросамъ епархіальной жизни и только въ 11 епархіяхъ это участіе считаютъ преждевременнымъ. **)

Въ нашей епархіи на благочинническихъ съездахъ также обсуждался вопросъ о допущеніи старостъ на общеепархіальныя и благочинническіе съезды, но отзывы этихъ съездовъ мнѣ не извѣстны.

Въ мѣстной газетѣ „Сибирская Правда“ (№ 24 за 1910 г.) была помѣщена статейка священника о. Михаила Овсянникова „Къ вопросу допущенія церковныхъ старостъ на благочинническіе и епархіальныя съезды духовенства“, въ которой авторъ говоритъ что „по Высочайше утвержденной инструкціи церковный староста является сборщикомъ, хранителемъ и расходчикомъ церковныхъ суммъ, по указанію причта (ст. 22)... Допущеніе ста-

*) Ibidem № 15—16.

**) „Церк. Вѣдом. № 7 за 1910 г.

рость на сѣзды по церковно-хозяйственнымъ вопросамъ едва-ли можетъ принести пользу для дѣла. Подобной мѣрой можно лишь создать рядъ помѣхъ въ стройномъ согласованіи общенархіальнаго дѣла... По своему образовательному цензу церковные старосты едва-ли могутъ внести освѣжающую струю въ сужденія сѣздовъ. Ни для кого не тайна въ настоящее время, что народъ, совмѣстно съ церковными старостами, не склоненъ переносить своихъ церковныхъ достояній на духовно-образовательное дѣло. Еще можно допустить участіе старостъ на благоточиническихъ сѣздахъ, но на епархіальныхъ сѣздахъ—никогда; да и въ дѣйствующихъ законоположеніяхъ вопросъ этотъ нигдѣ не освѣщался въ пользу совѣщательныхъ правъ старостъ на сѣздахъ духовенства... Основаніемъ къ сему, по всей вѣроятности, послужили указанія въ каноническомъ правѣ: Ап. прав. 38 и 41... Теофила Алекс. пр. 10 и 11: „аще бо драгоцѣнныя человѣчскія души ему (епископу) ввѣрены быть должны, то кольми паче о деньгахъ заповѣдать должно, чтобы онъ всѣмъ распоряжался по своей власти“...

По поводу этой статейки считаю нужнымъ сказать нѣсколько словъ. Авторъ суживаетъ, вопреки инструкцій, права и обязанности церковнаго старосты ссылкой на ст. 22, по коей староста является только сборщикомъ, хранителемъ и расходчикомъ церковныхъ суммъ по указанію причта. Но это не правда. „Церковный староста есть повѣренный причта, избираемый для совмѣстнаго съ причтомъ (а не по указанію только причта) пріобрѣтенія, храненія и употребленія церковныхъ денегъ и всякаго церковнаго имущества“ (§ 1).

Нельзя суживать правъ церковнаго старосты, но нѣтъ основанія и чрезмѣрно расширять ихъ. А между тѣмъ въ наше время всякихъ крайностей есть и это. Такъ, напр., по мнѣнію г. Якимова, бывшаго церковнаго старосты одной изъ церквей г.

Казани, одно время заставившаго много писать и говорить о себѣ, церковный староста д. б. глава, председатель приходскаго совѣта, который вѣдаетъ въ приходѣ всѣми дѣлами—церковными, религіозными, благотворительными, церковными средствами и имуществомъ“.)

Если по образовательному цензу церковные старосты и ниже духовенства, то кто изъ нихъ опытиѣ въ практической жизни и въ вопросахъ хозяйственныхъ, экономическихъ—это еще вопросъ, а поэтому врядъ-ли есть основаніе относиться отрицательно къ продуктивности ихъ сужденій на сѣздахъ.

Участіе церковныхъ старостъ на сѣздахъ не можетъ противорѣчить и канонамъ, ибо постановленія сѣздовъ могутъ получать силу и значеніе только съ утвержденія архіерея.

Что же дали на опытѣ за короткое время сѣзды съ участіемъ церковныхъ старостъ?

Одинъ изъ депутатовъ Тверскаго епархіальнаго сѣзда мнѣ пишетъ **): „Съ 9 по 20 дек. 1909 г. у насъ въ Твери былъ первый сѣздъ съ участіемъ выборныхъ изъ церковныхъ старостъ. Всего на сѣздѣ было 108 чел., поровну священниковъ и старостъ. По нашей епархіи давно уже въ очень многихъ приходяхъ установились непріязненные отношенія между священниками и старостами изъ-за разныхъ сборовъ съ церквей на содержаніе церковно-учебныхъ заведеній. Вообще, всѣ старосты непріязненно смотрѣли на свѣчной епархіальный заводъ, на обязательную выборку свѣчей съ него, на сборы по содержанію епарх. женск. училища и др. налоги. Поэтому предполагалось, что сѣздъ будетъ бурный, и опасались недобрыхъ послѣдствій участія старостъ на сѣздѣ. Въ самомъ началѣ рѣзко обозначилось непріязненное и оппозиціонное отношеніе старостъ къ ду-

*) 5 стр. кн. Якимова: „Какъ я былъ церковнымъ старостой“.

**) По особой моей просьбѣ.

ховенству, но духовенство повело дѣло на съѣздѣ умѣло и съ тактомъ, почему все окончилось благополучно и въ концѣ съѣзда старосты письменно выразили духовенству свое уваженіе и довѣріе.

„Первое присутствіе старостъ на епархіальномъ съѣздѣ принесло и приносить уже ощутительную пользу для епархіи. До съѣзда чувствовалось всеобщее недружелюбное отношеніе къ свѣчному заводу и духовно-учебнымъ заведеніямъ; свѣчи на заводѣ покупались съ принужденіемъ, взносы изъ церковныхъ суммъ на духовныя учебныя заведенія дѣлались съ ропотомъ и неудовольствіемъ, а нѣкоторыми старостами совѣмъ не улачивались, и таковыя встрѣчали въ товарищеской средѣ и приходяхъ поддержку и сочувствіе. Теперь во многихъ мѣстахъ уже происходитъ обратное. Упорныхъ старостъ призываютъ на совмѣстныя собранія духовенства и старостъ благочинническаго округа и здѣсь побуждаютъ къ уплатѣ долговъ и недоимокъ, нѣкоторыхъ устраняютъ отъ должности, и они уже не встрѣчаютъ поддержки нигдѣ, остаются одинокими. Отношенія къ нашимъ учрежденіямъ мѣняются, вѣтъ единокровнаго неудовольствія, создается сочувствіе, теперь среди старостъ депутатовъ духовенство находитъ поддержку.

„Но это только начало. Дальнѣйшее укрѣпленіе добрыхъ отношеній и пользы для епархіальнаго хозяйства будетъ зависеть отъ болѣе частыхъ совмѣстныхъ собраній по благочиніямъ и такта духовенства.

„Вознагражденіе за проѣздъ въ губ. городъ и прожитіе тамъ депутата получалось въ каждомъ благочиніи по раскладкѣ: депутатъ священникъ изъ личныхъ средствъ духовенства своего благочинія получалъ отъ 1 до 2 р. съ cadaго причта, депутатъ староста отъ церкви благочинія столько же. Богатыя старосты по желанію ѣздили на свой счетъ“.

Съ 25 янв. 1910 г. въ г. Туль происходилъ епархіальный сѣздъ духовенства съ участіемъ церковныхъ старостъ. Въ „Тульскихъ Епарх. Вѣдомостяхъ“ сообщаются самыя утѣшительныя извѣстія объ этомъ первомъ опытѣ участія мірянъ въ обсужденіи епархіальныхъ дѣлъ.

Тотъ интересъ, съ которымъ церковные старосты отнеслись къ дѣламъ сѣзда, превзошелъ всякія ожиданія. Сначала старосты недоумѣвали, — зачѣмъ ихъ собрали? Нѣкоторые хогѣли уѣхать; но, когда они услышали живую рѣчь, когда вошли въ соотвѣтствующую ихъ положенію роль, то, если не съ полнымъ удовольствіемъ, то безъ сожалѣнія о потраченномъ времени просидѣли общія засѣданія сѣзда (5 дней). Нѣкоторые изъ нихъ выступали съ дѣловитыми замѣчаніями, предложеніями и даже цѣлыми рѣчами. И тѣмъ отрадые, что со стороны ихъ неслись не слова укора, нападковъ и такъ обычныхъ въ послѣднее время порицаній служителей алтаря, а наоборотъ, желаніе придти на помощь религіознымъ нуждамъ епархіи, прихода, школъ и духовно-учебныхъ заведеній. Со слезами на глазахъ приплось выслушать предложеніе одного изъ старостъ о скорѣйшемъ устройствѣ въ епархіи пріюта для круглыхъ безпріютныхъ сиротъ духовнаго званія. Правда, предложенія подобнаго рода раздавались и равьше отъ лицъ духовнаго званія, но они не осуществлялись, не проводились въ жизнь, и потому не имѣли нравственной поддержки со стороны прихожанъ. Но разъ затѣрилъ представитель прихода, что „служащіе алтарю алтаремъ питаются“, его голосъ понятенъ и силенъ; онъ ободрилъ робкія надежды духовенства и воіросъ не сдаютъ въ архивъ, по обыкновенію, а передаютъ на обсужденіе благочинивческихъ собраній. Съ такимъ же сочувствіемъ церковные старосты отнеслись къ обученію сиротъ.

Съ большимъ вниманіемъ церковные старосты отнеслись къ епархіальному хозяйству. Будучи людьми опыта, житейской прак-

тики, они не пропустили ни одного хозяйственного вопроса без должного освѣщенія. Они участвовали въ комиссіяхъ по осмотру квартиры смотрителя свѣчного завода, — дѣлали практическія указанія, какъ лучше и дешевле ее устроить, — по осмотру больницы, бани и прачечной при енарх. женск. училищѣ и проявили много знаній по технике и гигиенѣ, почему объединенный съѣздъ призналъ ихъ доводы правильными и ассигновалъ на все потребную сумму денегъ.

Цѣлая буря негодованія разразилась при предложеніи сдать въ аренду свѣчной заводъ. На открытой балютирозкѣ вопросъ этотъ былъ единогласно отвергнутъ, а церковные старосты съ непритворнымъ возмущеніемъ говорили: „Развѣ мы затѣмъ пріѣхали сюда, чтобы разрушать енархіальное хозяйство? Мы должны поддержать и сохранить его“. Когда изъ докладовъ выяснилось, что на свѣчномъ заводѣ не все ведется хозяйственно, церковные старосты предложили свои услуги въ этомъ дѣлѣ и, съ согласія духовенства, выбрали изъ своей среды двухъ представителей въ правящій и ревизіонный комитеты завода безъ всякаго вознагражденія за труды. Церковные старосты выразили порицаніе тѣмъ своимъ сослуживцамъ, которые, по некониманію задачъ енархіальнаго свѣчного завода, не берутъ свѣчей енархіальнаго производства; съѣздъ постановилъ произвести о нихъ дознаніе. *)

Бывшій въ сент. 1910 году енархіальный съѣздъ духовенства съ участіемъ церк. старостъ въ г. Рязани прошелъ мирно и гладко. Это нововведеніе вызвало удовлетвореніе во всѣхъ слояхъ мѣстнаго общества и живой интересъ среди сельскаго населенія, и на благочинническихъ собраніяхъ депутаты-міряне выбирались болѣе или менѣе сознательно обдуманно. Въ число такихъ депутатовъ попали видные земскіе и городскіе дѣятели. **)

*) „Церк. Вѣсти.“ № 14 за 1910 г.

**) Ibid. № 42.

Не высказывая своего мнѣнія ни за, ни противъ участія церковныхъ старостъ на сѣздахъ духовенства, я хотѣлъ только извлечь полезное и поучительное для нашего перваго сѣзда изъ того, что за короткое время далъ опытъ.

Я хотѣлъ бы только высказать свое мнѣніе относительно источника средствъ на проѣзды и содержаніе старостъ. Въ разныхъ епархіяхъ по этому вопросу практика не одинакова. У насъ старостамъ предложено покрыть эти расходы изъ собственныхъ средствъ. По моему мнѣнію, во избѣжаніе недоразумѣній и нареканій, источникъ этотъ долженъ быть одинъ для депутатовъ какъ изъ духовенства, такъ и старостъ: церковныя суммы, личныя средства или тѣ и другія пополамъ.

Свящ. Ник. Никольскій.

По поводу корреспонденціи въ „Сиб. Жизни“ о постановкѣ школьнаго дѣла въ Нарым- скомъ краѣ.

Въ № 56 „Сиб. Жизни“ за с. г. помѣщена корреспонденція изъ Нарыма, въ которой авторъ описываетъ положеніе школьнаго дѣла въ Нарымскомъ краѣ. Сообщаемое въ корреспонденціи не соотвѣтствуетъ дѣйствительности.

„Школьное дѣло въ Нарымскомъ краѣ“, пишетъ авторъ, „поставлено очень плохо!“ Но что оно очень плохо поставлено и въ чемъ именно — авторъ никакими данными этого не мотивируетъ. Школьное дѣло въ церк.-прих. школахъ Нарымскаго края въ общемъ поставлено очень хорошо. Есть, конечно, и исключенія, какъ и вездѣ это бываетъ. Для убѣдительности пусть провѣряютъ это компетентныя лица.

„На весь громадный районъ края“, продолжаетъ авторъ, „функционируютъ десятка три школь грамоты и церковно-приходскихъ, да нѣсколько одно-классныхъ Мин. внутр. дѣль“.

Въ Нарымскомъ краѣ въ 1910 г. было 23 церк.-прих. школы, 2 Мин. Нар. Просв., изъ коихъ одна 2-хъ-классная, и 6 Мин. Внутр. Дѣль. Школь грамоты въ Нарымскомъ краѣ нѣтъ.

„Педагогическій персоналъ большинства церк.-прих. школь и школь грамоты съ скудными познаніями, попавшіе въ учителя или по недоразумѣнію или по протекціи“.

По образовательному цензу учащіе въ церк.-прих. школахъ были: 2 оконч. женск. гимназію, 3 оконч. епарх. жен. учил., а остальные имѣли права на званіе учащихся начальн. школь М. Н. Пр. или церк.-прих. школь и только двое изъ учащихся, допущенныхъ на годъ, не имѣли этихъ правъ, но они окончили не однокл. школу, а второкл. учительскую.

Поэтому приходится только удивляться выдумкѣ автора, что „большинство попали въ учителя или по недоразумѣнію или по протекціи“.

„Да и кто изъ дѣльныхъ работниковъ поѣдетъ служить въ далекій Нарымскій край на жалованье отъ 120 до 240 р.? Жалованья учащіе въ церк.-прих. школахъ Нарымскаго края въ настоящее время получаютъ, кромѣ законоучительскаго, въ большинствѣ школь 300—360 руб., въ остальныхъ 240 и только въ 2-хъ 180 руб.“

Наблюдатель церк. школь Нарымскаго края,

Свящ. Ник. Никольскій.

Корреспонденція изъ села Пановскаго.

Жители с. Пановскаго, поднесли бывшему своему священнику, Отцу Сергію Хонину адресъ и выразили ему искреннею свою признательность и сердечную благодарность за то, что онъ по прїѣздѣ своемъ къ намъ для служенія, съ перваго же разу, своимъ безкорыстіемъ, простою душой и кротостію расположилъ къ себѣ насъ, мірянъ, и заслужилъ полное довѣріе и симпатію и благодаря этому, въ теченіи шести лѣтъ служенія у насъ сумѣлъ благоустроить нашъ храмъ и приходъ.

Благодаря его стараніямъ и съ затратою имъ личныхъ средствъ въ это время было устроено для храма: пять иконъ на 339 руб.; двѣ люстры за 230 руб.; подсвѣчникъ въ на 150 руб.; ризъ на 200 руб.; воздуховъ на 100 руб.; большой колоколь 800 руб.; построена ограда, что обошлось болѣе 1600 руб.; плащаница, кресты на престольныя, Евангеліе, хорутви, большой металлическій крестъ и икона Божіей Матери, для ношенія по селу; обшить тесомъ Св. Храмъ, окрашенъ сваружи и росписанъ изъ браженіями иконъ и всего изыскано имъ и употреблено на это до 5200 руб. Кромѣ того, по настоянію Батюшки, намъ Богъ помогъ построить и зданіе для училища, стоящее болѣе 2000 руб. За все это жители наши благодарили лично и благодарятъ заочно Батюшку тысячу разъ, желаютъ ему и семейству его добраго здоровья благополучія и многолѣтія.

Пановскій Сельскій Староста Ребрихинской волости

Коростелевъ.



Объявление

Торгово-промышленной фирмы

„ИВАНЪ РЫСИНЪ“

въ Царицынѣ н/В.

Довожу до свѣдѣнія Причтовъ и Церковныхъ Старость Томской Епархіи, что съ 1 февраля 1911 г. мною принята фирма Т-го Д-ма Бр. В. и И. Рысины съ активомъ и пассивомъ, по производству и торговлѣ

Церковной утварію

и всеѣми другими товарами въ единоличную собственность и, продолжая дѣло подъ фирмою:

„Иванъ Рысинъ“,

я буду строго сохранять престижъ прежней фирмы, приму все мѣры къ тому чтобъ оправдать довѣріе Г.г. Заказчиковъ и покупателей. Снабдивъ отдѣлъ **ЦЕРКОВНОЙ УТВАРИ** большимъ выборомъ товаровъ, какъ то: Ризницы, люстръ, подсвѣчниковъ, плащаницъ, парчи и всехъ, какъ Православныхъ, такъ и Единовѣрческихъ церковныхъ предметовъ опредѣлилъ цѣны внѣ конкуренціи. Имѣю вещи лучшаго качества и новѣйшихъ стилей. Съ прейсъ-куранта предшествующей фирмы Т-го Д-ма Бр. В. и И. Рысины изданіе седьмое 1904 г.

назначаю скидку 10⁰%, кромѣ №№ 90 и 306.

Свидѣтельствую искреннюю благодарность Г.г. Заказчикамъ и Покупателямъ за оказываемое вниманіе и довѣріе бывшей фирмѣ, существующей съ 1862 г. Я, какъ совладѣлецъ ея и преемникъ, питаю надежду, что ВЫ, ВАШЕ ВЫСОКОБЛАГОСЛОВЕНІЕ, не преминете обратиться при надобности ко мнѣ. Я же постараюсь оправдать Ваше довѣріе точнымъ и аккуратнымъ исполненіемъ заказовъ.

Царицынскій купецъ *Иванъ Никаноровичъ Рысинъ.*

Адресъ: г. Царицынъ н/В. Ивану Рысину.

PS. Неимѣющіе прейсъ-куранта благоволятъ сообщить.

ОТКРЫТА ПОДПИСКА на 1911 годъ на газету-журналъ

„Сельскій Вѣстникъ“

(31-й годъ изданія).

„Сельскій Вѣстникъ“ въ 1911 году будетъ выходить шесть разъ въ недѣлю

ПО ТАКОЙ-ЖЕ ПРОГРАММѢ, КАКЪ И ВЪ 1910 ГОДУ:

а) По вторникамъ, четвергамъ и субботамъ,—за исключеніемъ дней послѣпраздничныхъ,—обычн. №№ газетнаго содержанія, въ которыхъ будутъ помѣщаться законы и распоряженія Правительства, отчеты о засѣданіяхъ Государственнаго Совѣта и Государственной Думы, свѣдѣнія о событіяхъ русской жизни и о болѣе выдающихся событіяхъ изъ жизни иностранныхъ государствъ, статьи по разнымъ текущимъ вопросамъ и сообщенія изъ деревни. Въ фельетонахъ—„Бесѣды“ по разнымъ вопросамъ, касающимся по преимуществу сельской жизни. Два раза въ недѣлю извѣстія о биржевой стоимости государственныхъ процентныхъ бумагъ и о цѣнахъ на хлѣбъ и другіе продукты.

б) По средамъ—еженедѣльный журналъ „Деревенское Хозяйство“, съ рисунками.

в) По пятницамъ нумера съ огзѣтами на вопросы подписчиковъ по землеустройству, землепользованію, судебнымъ дѣламъ, церковнымъ, брачнымъ, наслѣдованію и др.

г) По воскресеньямъ—особое „Воскресное Прибавленіе“, гдѣ будутъ помѣщаться статьи религіозно-нравственнаго содержанія, описанія, рассказы, стихотворенія, справочныя свѣдѣнія и др. Статьи, какъ и въ текущемъ году, будутъ сопровождаться рисунками, соотвѣтственно тексту и на современныя важнѣйшія событія, портретами историч. и обществен. дѣятелей и т. п.

Всѣ годовые подписчики Сельскаго Вѣстника въ 1911 году получаютъ бесплатныя приложенія:

1) Большой Календарь—съ портретами Царя-Освободителя Императора Александра II, съ табель-календаремъ, картой Европейской Россіи, рисунками и многими справочными свѣдѣніями. 2) 12 книжекъ ежемѣсячнаго журнала „Богъ-Помочь“, съ рисунками. 3) 10 книгъ журнала „Крестьянское Дѣло“, съ рисунками. 4) Новое приложеніе: 24 №№ журнала, выходящаго два раза въ мѣсяцъ, „Кустарный Трудъ“, съ рисунками, и 5) Особое юбилейное прилож. по случаю 50-лѣтія со дня великаго

Манифеста 19-го февраля 1861 года — книгу съ рисунками, объ освобожденіи крестьянъ отъ крѣпостной зависимости. Затѣмъ при „Сельскомъ Вѣстникѣ“, какъ и нынче, будутъ бесплатно разсылаются брошюры Главнаго Управленія Землеустройства и Земледѣлія по землеустройству и сельскому хозяйству и др. изданія.

УСЛОВІЯ ПОДПИСКИ:

На годъ съ доставкой и пересылкой, со всеми приложеніями 2 рубля. На полгода, съ 1-го января по 30-е іюня и съ 1-го іюля по 31 декабря 1 рубль. Полугодовые подписчики получаютъ бесплатно 5 книжекъ „Крестъ Дѣло“, 6 книжекъ „Богъ-Помочь“ и 12 №№ „Кустарнаго Труда“. На прочіе сроки, помѣсячно, съ 1-го числа каждаго мѣсяца—по 25 коп. въ мѣсяць. Лица подписавшіяся помѣсячно, приложеній бесплатно не получаютъ. Полугодовые и разносрочные подписчики, желающіе имѣть Календарь, доплачиваютъ 20 к., а желающіе имѣть и юбилейное приложеніе—доплачиваютъ еще 20 коп.

Подписка принимается: въ Редакціи и во всехъ конторахъ почтово-телеграфнаго вѣдомства.

Адресъ редакціи: С.-Петербургъ, Мойка, 32.

Главный редакторъ П. *Зубовскій*.

Въ годъ до 300 №№ и 48 безплатныхъ приложеній.

Условія пріема платныхъ объявленій высылаются по первому требованію.

Центральный Книжный магазинъ при „Сельскомъ Вѣстникѣ“. С.-Петербургъ, Мойка, 32.

Поступила въ продажу изданная Редакціей „Сельскаго Вѣстника“

„Настольная Книга Русскаго Земледѣльца“,

дающая въ сжатомъ, общедоступномъ и послѣдовательномъ изложеніи важнѣйшія свѣдѣнія по слѣдующимъ отдѣламъ сельскаго хозяйства:

- 1) Старые и новые способы веденія полевого хозяйства.
- 2) Наставленія по земледѣлію.
- 3) Воздѣлываніе различныхъ полевыхъ растений.
- 4) Уходъ за лугами и ихъ улучшеніе.
- 5) Важнѣйшія сельско-хозяйственныя орудія и машины.
- 6) Наставленія по плодоводству.
- 7) Наставленія по огородничеству.
- 8) Наставленія по животноводству.
- 9) Наставленія до молочному хозяйству.
- 10) Наставленія по пчеловодству.
- 11) Лѣсныя угодія и хуторскія усадьбы мелкихъ земельныхъ собственниковъ за гра-

ницей. 12) Таблицы мѣръ и вѣсовъ, мѣры времени, мѣры тепла и холода и измѣреніе давленія воздуха.

Книга составлена при участіи специалистовъ-агрономовъ: Д. Д. Арцыбашева, С. С. Бажанова, В. В. Винера, М. Я. Дернова, О. Н. Ивашкевича, Н. Ф. Каирова, Н. И. Кичунова, С. Ф. Лискуна, Н. К. Недокучаева, П. Н. Соковнина и М. Б. Яловедкаго, по общему плану и подъ редакціей П. Н. Соковнина.

Книга, заключаая въ себѣ 484 страницы текста, иллюстрирована 394 рисунками. Цѣна безъ переплета 1 руб. 50 коп.

При выпискѣ отъ 50 до 100 экземпляровъ уступка въ размѣрѣ 10⁰%, а при выпискѣ болѣе 100 экземпляровъ—20⁰%.

Въ коленкоровомъ съ золотымъ тисненіемъ за каждый переплетенный экземпляръ доплачивается по 40 коп, безъ уступки. Цѣны показаны безъ пересылки. Можно требовать высылки книги наложен. платежомъ.

Подробное описаніе (полное оглавленіе) высылается бесплатно.

СОДЕРЖАНІЕ. Часть официальная:—Высочайшій рескриптъ. —Извѣстіе. Распоряженія Епархіальнаго Начальства.—Списокъ священнослужителей Томской епархіи, кои награждены ко дню св. Пасхи. Награды.—Отъ Томской Духовной Консисторіи.—Отъ Совѣта Томскаго Епархіальнаго женскаго училища.—Отъ предсѣздной комиссіи.—Отъ Ординской второклассной учительской школы.—Извѣстіе.—Праздникъ мѣста.—Отъ редакціи.

Часть неофициальная:—Современное состояніе вѣдшей миссіи по даннымъ Иркутскаго Миссіонерскаго съѣзда.—Отчетъ Алтайской миссіи.—Высочайшая благодарность А. И. Макаровой-Мирской.—Слово въ день 50-лѣтняго юбилея въ священномъ санѣ Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Макарія.—Пятидесятилѣтнее служеніе въ священномъ санѣ Высокопреосвященнаго Архіепископа Макарія.—Юбилейное чествованіе Архіепископа Макарія.—По поводу перваго епархіальнаго съѣзда съ участіемъ церковныхъ старостъ.—По поводу корреспонденціи въ „Сиб. Жизни“.—Корреспонденція въ с. Бановскаго.—Объявленія.

При семъ №-рѣ разсылается копія отношенія Вице-Предсѣдателя Совѣта Попечительства о слѣпыхъ на имя Высокопреосвященнаго Архіепископа Макарія.

Ценз. свящ. С. Дмитревскій. Ред. Протоіерей С. Путодѣевъ.

Томскъ. Типографія Дома Трудолюбія. Подгорный, с. д.